

אשר יקראו את
השם הזה ויהי
לפניהם

H 122
ספר

מגילת אסתר

עם ביאור

מהגאון הקדוש החסיד האמיתי רבן של כבה"ג

רבינו אליהו מוויקנא זצוק"ל

כשמו כן הוא מגלה סתרים.

הוצאתי לאור ב"ה

צבי הירש במהור"ר ברוך ז"ל מקאלשין

חתן הרב וכו' מוהר"ר בן ציון מוועקסנא ג"י, חתן הגאון הגדול

מוהר"ר שבתי יפה ז"ל סגנו בעל הלבוש ז"ל.

ווארשא

ברפוס ר' יואל לעבענזאהן ג"י

תרלו

МЕГИЛАСЪ ЭСТЕРЪ

Въ Типографіи Ю. Лебенсона,
въ Варшавѣ, на улицѣ Налевки N. 9.

1876.

Дозволено Цензурою.

Варшава 4 (16) Февраля 1876 г.

ה ס כ מ ה

מאת מעלת הרבנים הגאונים הגדולים מאירים ומפיקים זיו העומדים על משמרת הק' רבני
קרתא קרישא ירושלם ת"ז דק"ק הספרדים והאשכנזים יצ"ו :

מחזקין שיבותא לידידנו הרב הותיק מופלג ביראת ד' תמה כש"ת מו"ה **צבי הירש נ"י**
מק"ק קאלשין אשר נשאו לבבו להוציא לאור הכתבי קודש ביאורים יקרים מסולאים
מפז אשר יצאו מפה קדוש ד' מרגא רבן של ישראל גאון הגאונים כחד מקמאי רבינו **אליהו**
מווילנא וצוק"ל על **מגילת אסתר** וכל הרואה יכיר בעדיל כי הרברים האלה נובעים אך
ממקור מעין המהור מים חיים אשר יוצק מאליהו וצ"ל ויטעם מעם חדש כלשד השמן .
ומהראוי לכל אוהבי תורה להחזיק בידיו ולקנות ממנו בכסף מלא . וחלילה לשום אדם להשיג
גבולו עד עשרה שנים כי הרבני הנ"ל זכה בו וגם טרח ויגע א"ע לעשות מראה מקומות אשר
נזכרו הדברים בספרי קדשו אשר כבר זכינו לאורם וזכות הגאון קודש קדשים יעמוד לנו ולכל
אחב"י ונוכה לגאולה שלימה בב"א . דברי הבעה"ח פה עה"ק ירושלם תובב"א בחודש שבט
תרל"ב לפ"ק :

אברהם אשכנזי ס"ט :

מאיר בהגאון המנוח מו"ה איציק אויערבאך ולה"ה .

הקדמת המו"ל

אמר המו"ל אחרי אשר זיכני ד' הטוב להוציא לאור את הספר היקר הזה ביאור מגילת אסתר המיוחס למרן הקדוש רבן של ישראל הגאון רבינו אריהו זצ"ל אשר כל עין רואה מכיר בביאורי מקראי קדש מהגר"א ז"ל יאמר כי הוא זה אור בהיר מתורתו של רבינו ז"ל ומה גם כי ב"ה זכיתי להשיג ג' העתקות מכוונות אחת אל אחת. האחד מהרב וכו' המנוח מו"ה טובי' ז"ל נכד מרן הגר"א ז"ל בעל מו"ר שה"ש מהגר"א ז"ל. והשני מהרב וכו' מ' יצחק הכהן מקאלנע נ"י והשלישי מהרב וכו' מגיה מומחה סתו"מ מ' שכנא נ"י מסקידל. עכ"ו אמרתי בלבבי יען כי משמיא קא זכו לי לרבר הגדול הזה אוילאתקן מילתא אלבישיהו יקירי איזה הערות וציונים בידים מוכיחות מאיוהו מקומן של ספרי דבי רב רבינו הגר"א ז"ל. אשר יתנו עדיהן ויצדקו את הספר הנוכחי אשר אנכי נותן לפניכם היום כי גם הוא ממקום קדוש יהלך ממרן רבינו הגר"א ז"ל יען כי מכוונים המה ביאורי כמה מקראות למ"ש רבינו ז"ל בספריו הקדושים ומהם ימצא המעיין שם שכתב רבינו בלשונו הזהב כמ"ש במגילת אסתר והן הן הדברים שנאמרו ונשנו במגילה הזאת. והנה זה שנתים ימים אשר עלה על דעתי להביא הספר היקר הזה לבית הדפוס אולם טמנתי ידי בחיק העצלות. אך אחרי כי הראיתי קונט' זה הנחמד לכבוד אדמו"ר הגאון הג' בעל מחבר שו"ת אמרי בינה מוהר"מ אבד"ק קאליש שליט"א וכעת פה עה"ק ירושלם ת"ו ואשר אני מסתופף בצל מדרשו וצל תורתו הוטב בעיניו מאד ואמר כי המה דברים הראויין לאמרם מפי קדוש ד' הגאון ז"ל ואזרני חיל להוציאו לאור. מיד נודדתי להעתיקו ולסדרו על נכון אות באות ממש בלי תוספות ובלי גרעון ח"ו אפי' קוש"י. אחרי כל זאת אחת שאלתי מאת ד' אותה אבקש שתעמוד לנו זכות רבינו הגדול והקדוש אור העולם הגר"א ז"ל להיות שבתנו בבית ד' כל ימי חיינו על התורה ועל העבודה עבודת הקדש בארצת הקדש ואזכה לגדל בני הנולד לי ב"ה אשר שמו (האחר) כשמו הק' רבן של ישראל ברוך א ליהו שליט"א ולחנכו ולחכמו בתו"ע וביראת ד' כל ימינו. כה דברי המו"ל ס' היקר הזה אשר חנן ה' אותי עבר נרצה לכל לומדי תורת ד' ועבודתו ית' :

צבי באא"מ ברוך ז"ל מקאלשין מסתופף בחצרות ד' פה עה"ק ירושלם תובב"א :

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

ג

(א) וַיְהִי בַיּוֹם אַחֲשֵׁרֹשׁ הוּא (א) הוּא אַחֲשֵׁרֹשׁ כו'. מפני שהיה
אחשורוש המלך מהרו אחשורוש אחר. והוא אבי
ועד כוש שבע ועשרים ומאה בשנת אחת לדריוש בן אחשורוש מזרע מדי.
מדינה :

אך מה שחשבין ב' מלכי מדי ופרס על כל העולם ואותן לא היו אלא ב'. אבל
אחשורוש אב דריוש לא מלך אלא על פרס ומדי לבד. ודריוש התחיל המלוכה על
כל העולם. לכן כתב כאן הוא אחשורוש המלך מהרו וכו' שאחשורוש הראשון לא מלך
אלא על פרס ומדי לבד : מהרו ועד כוש. ואמרו כשם שמלך על הדו כו' : שבע
ועשרים ומאה. ואמרו במדרש מאה על היבשה ושבע ועשרים על הים. וזהו שאמר
וישם המלך אחשורוש גם על הארץ ואוי הים הרי מאה בארץ וכ"ז צ"ס. מדינה היא
עיר גדולה מאוד עיר מלוכה. וזה שאמרו חז"ל בשלמא מדינה כו' מוקפת חומה מימנות
יהושע בן נון והיינו עיר גדולה ומוקפת חומה מימנות וצ"ל. וז"ש בגמ' גבי מוזנות
(יומא י"א) א' שערי עירות שערי מדינות ופירש"י ז"ל כגון ארץ הגר שמוקפת חומה
ודוחק גדול הוא שאמרו בגמרא בשביל ארץ הגר. ולפי מה שכתבתי אחי שפיר. אך
כל עיר גדולה ומלוכה יש כמה עירות פרוצות ששוכנים אליו וזהו מדינה :

(ב) בַּיּוֹמִים הָהֵם כִּשְׁבֶּת הַמֶּלֶךְ (ב) כִּשְׁבֶּת הַמֶּלֶךְ אַחֲשֵׁרֹשׁ עַל כֹּסֶם
אחשורוש על כסא

מלכותו אשר בשושן הבירה : הכסא הוא ציור מכסא של שלמה המלך
ע"ה. ועשה אחרת כמותה מפני שעליו לא

היה יכול לישב. ועשו אותה ג' שנים ולא היו יכולין לעשות כמותה אלא בשושן. ולפי
שהיה גדול עד מאוד. כמו שמפורש בתרגום שני לא היו יכולין להביא אותה לבבל ששם
היו יושבין כל המלכים אשר לפניו והלך וישב בשושן. וז"ש בשבת המלך אחשורוש דוקא.
שכל המלכים שהיו לפניו ישבו בבבל : על כסא מלכותו אשר בשושן. פי' על אותו
כסא אשר בשושן דוקא : הבירה פי' הוא חוץ גדול אשר בעיר מלוכה למושב מלכים
וסריו וקציני עם כמו ציון וירושלם וזהו צורה כמו הצורה אשר הכינותי וכמ"ס דניאל
(ח' ב') ואני הייתי בשושן הצורה אשר בעולם המדינה. פי' עולם היא העיר מלוכה
עצמה. וששן הוא החוץ אשר בתוכה. וכתב זאת להראות גדולת השי"ת שסבב סיבובין
לעשות גם לישראל. לפי שמרדכי היה בשושן כמ"ס איש יהודי היה בשושן פי' שהיה כבר
סיבב הקצ"ה והוליד את אחשורוש לשושן שישיב שם. ולפיכך אמרו שצריך לקרותה כולה.
לכאורה למה לנו לידע בתקפו של אחשורוש אך שכל פסוק ופסוק הוא מספר גדול
הגם. אך הגם הוא בהסתר פנים. כלומר שסיבב לעשות בדרך הטבע. ולא כמו
שהיה במצרים ביד חזקה ובזרוע נטויה ולפיכך אנו מוכירין בכל יום ובכל יו"ט
ושבת יצ"מ. ואין אנו מוכירין גם זה אף שהיה ממיתה לחיים. ובמצרים הי' מעבדות
לחירות. וז"ש בגמרא מגילה (י"א) ויט עלינו חסד לפני מלכי פרס אימתי בזמן המן.
ולכאורה הוא תמוה. א' והענין כמ"ס חז"ל אסתר מה"ת מנין דכתיב ואכלתי הסתר
אסתר פני ביום ההוא. לכאורה המאמר הזה איך להבין דמאי קשה לכו על אסתר
מנין היא מן התורה משאר צדיקים שנעשה גם על ידיהם. והיינו דגם שכתב ישראל

(א) ענין זה
ממש כובא
בספר האמונה
והשנאה המלוכה
מכתבי קדם של
הגר"א ז"ל בדף
י"ד ב' אות י"ד
וז"ל אך הענין
כמ"ס בביאור
מגילת אסתר
המיוחד להגר"א
ז"ל על מה
שאמרו חז"ל
אסתר מה"ת
מנין ע"ש כו' :
ועיין בביאורו
על אגדות ב"ק
דף י"ב ע"ב
ד"ה דרות דלינא.
ישעיה יא סדר
עולם פרק ל'
הגהות הגר"א
ז"ל :

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

(ב) עיין ביאורו
על שיר
השירים פ"א
פס"ז וביאורו על
הגדה ד"ה והיא
שעמדה וכו'
ועיין בליקוטי
הגר"א פ"א
ביאור על הרע"ו
מהמג"ד פ"ג
ע"ב עיין שם
ובביאורו על
ישעיה פ"ו פ"א :
(ג) כן פי' הגר"א
ז"ל בביאורו על
משלי (י"ז ב') :
תיקוני' ד' ק"ג
ע"א ב' ע"ב ח'
ד' קל"ה ע"ב ב'
ישעיה ה' יג :

אין כל כך חידוש. ולכך חטבה אינו גם כמו פורים אף שהיה גם גדול מאוד לפי שהיה בזמן המקדש. ומ"ש אסתר מן התורה מנין פי' היכן מרומז שפילו בהסתר פנים דהיינו בגלות עושה לנו נסים גם גדול כזה. ואמרו דכתיב ואנכי הסתר אסתיר פני ציוס ההוא פי' אפילו בשעת הסתר פנים אשלח את אסתר. ולפי זה אתי שפיר חגיגה (ה' ע"ב) שאמר ההוא מינא לר' יהושע בן חנינא עמא דאדארינא מרא לאפיה מיניה אחוי ליה עוד ידו נטויה עלינו. פי' שאמר דכתיב הסתיר אסתיר פני כפשוטא ואף על פי כן ידו נטויה עלינו. כמ"ש אסתיר שהיא מרומזת על אסתר שעשה לנו נסים אך הם בהסתר. וז"ש ויט עלינו חסד לפני מלכי פרס שהקצ"ה עשה לנו נסים גם גדול כזה. ואמרו שזאת היה צימיו המן לכך היה גם גדול יותר מחטובה אך הוא בהסתר פנים. ואמר משל למלך שהיה לו בן יחיד והיו השרים מתקנאים בו מחמת שראו גדול אהבת המלך עליו לימים חטא הבן לאביו וגירש אותו ליער וסבר הבן שאביו עזב אותו ושכח אותו אכל אביו ברחמיו על בנו היה מתירא שמה יפגעו בו חיות רעות שביער או שריו השונאים אותו. מה עשה שלח את עבדיו המשרתי' אותו לתוך היער אך אמר להם שאל ידע בנו מזה כדי שיחזור מחטאיו אשר עשה. לימים בא עליו דוב ובא אחד מעבדי אביו והצילו וסבר הבן שהיא מקרה. אח"כ בא שר אחד משונאיו ועמד אחד מעבדי אביו והצילו מידיו. והבין הבן כי איך אפשר שיהיה מקרה כל כך תכיפה תמיד והבין שזאת עשה אביו ונתקע אהבת אביו בלבו וחזר בתשובה שלימה. כך הקצ"ה שלח אותנו בגלות והיה מתירא שמה יפגעו בנו הדובים הקשים. שלח אתנו עבדיו המשרתים ועושה לנו נסים על ידיהם. אך הוא בהסתר פנים. אך שמרדכי ואסתר ודורו ראו והבינו שזאת הוא מן השמים וקבלו עליהם את התורה באהבה רבה. (ז) וע"פ מה שכתבתי אתי שפיר מה שאמרו מה שראה יחזקאל ראה ישעיה אלא יחזקאל דומה לבן כפר שראה את המלך וישעיה דומה לבן כרך שראה את המלך. פי' כי ישעיה ראה בארץ ישראל והיו הכל מאמינים לו ולא היה צריך ליתן להם סימן. אבל יחזקאל שהיה בן כפר דהיינו בגלות ובחוצה לארץ ולא היו מאמינים שראה את השכינה בגלות ובחול"ל עד שנתן להם סימנים. וכיון שראו שעדיין חיבתן אלל הקצ"ה ושלח שריו ועבדיו לשמרים. ניתוסף אהבה וחיבה בלבם :

(ג) בשנת שלש למלכו בו' . (ג) פי' זה קאי על כשנת המלך על הכסא

אשר בשושן בו' וזה היתה בשנת שלש

למלכו כמ"ש לעיל שג' שנים נשתהא מלאכת הכסא ובשנת שלש למלכו ישב עליו ובאותו זמן עשה משתה לכל שריו ועבדיו. פי' שר הוא המושל על עורות ועל כל אשר לו ורואה שלא יהיה עולה. ושופט בין הגוים ועבדיהם המשרתים את המלך ורואים את פני המלך. וכל מי שצריך לזכר אל המלך לבקש דבר מן המלך הוא על ידיהם. וז"ש בגמרא וכו' חנינא גדול ממך ח"ל לאו אלא הוא דומה כעבד לפני המלך ואני דומה כשר לפני המלך. והנה בגמרא הזאת אינו מוזן מה השיב על שאלתה. ולפי מה שכתבתי אתי שפיר (ג) ששר הוא המושל בתורה והעבד הוא העוסק תמיד ביחודים ובתפילות והם החסידים הראשונים שהיו מתפללים בכוונה גדולה. וז"ש כלום חנינא גדול ממך בתורה. ועל זה השיב לה לאו אלא שאני דומה כשר שאני בקי בכל חדרי תורה יותר ממנו.

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

ד

אך הוא כעבד לפני המלך שיכול לבא בכל עת והמלך עושה לו בקשתו וז"ש לכל שריו
 דהיינו המושלים בכל אשר לו . ועבדיו המשרתים אותו . חיל פרס ומדי הפרתמים . הם
 הדוכסים אשר מזרע המלוכה של פרס ומדי . ועשה משתה לכל החיילות שלהם לפי שהם
 מאומתו לכך עשה למני כל החיל שלהם וגם הוא צריך להם לפי שהם היושבים ראשונה
 במלכות . אבל של שאר המדינות לא עשה לכל החיילות שלהם אלא לשרי המדינות והוא
 המלכות של המדינה אלא שכנגדו הם הכל שרים כי הוא היה מולך עליהם כמ"ש הלא
 כל שרי יחדיו מלכים . ואמר לפניו לפי ששריו ועבדיו באים תחלה שהן קרובין אליו
 לכך חשיב תחלה שריו ועבדיו . אבל יושבים היו יושבים שרי המדינות לפניו . פי' אליו
 כמ"ש שהיה מפיס את הרחוקים . והקרובים אליו אימת דבעי מפיס להו . ובגמרא
 אמרו שפעם כתב פרס ומדי וכתב למלכי מדי ופרס . ואמרו אחינו איתנו בדהדייהו (ד) פי'
 מהטעם שגבי למלכי מדי ופרס כתוב מדי דרישא . ובכל המגילה כתיב פרס דרישא .
 והיינו לפי שחשורוש היה מפרס . וא"כ לא היה מדי אלא אפרכי לכך כתב תחלה פרס .
 אבל בסוף המגילה בדברי הימים כתוב למלכי מדי ופרס . והדברי הימים היה מקודם
 ומקודם היה מדי תחלה מלך כמ"ש ודריוש מדאה קבל מלכותו כו' . לכך כתיב למלכי
 מדי ופרס :

(ד) עיין
 בביאורו על
 רבב"ח (דף ב'
 ע"ב) וז"ל הקדוש
 שם עיין בביאורי
 על מגילה ע"ש :
 (ה) עיין רבב"ח
 הג"ל ד"א (דף
 ד' ע"א) ע"ש .
 חיקונים ד' ק"ז
 ע"ב ח' משלי
 כז כז זוהר חדש
 ד' מ' ע"א ב' :
 (ו) עיין באדרת
 אליהו ס'
 דברים ח' ה'
 ועיין משלי (י'
 ז' י"א ז' נ"ט)
 וביאורו
 על היכלות היכל
 ב' פ' פקודי
 (צ"ן ח' די"ב
 ע"א) ע"ש עיין
 נפלא . ספרא
 דנעושתא פרק
 ח' ד' ה' ע"ב
 ח' ד' כ' ע"א ב' :

(ד) בהראתו בו' ימים רבים שמונים (ד) הא דקתני בהראתו . וגם הא דכתיב
 ימים רבים (ה) שהוא מיותר וגם ענין
 ריבוי ימים של משתה אינו מובן . והענין

שתת"פ אוצרות שהיה לנבוכדנצר טמן אותן על נהר פרת . וגלה הקב"ה לכורש בשביל
 שפיקד לבנות הבית . וירש אותם אחשורוש . וענין המשתה היה כדי להראות את עשר
 שיהיה לו מן צעיניהם . אך אין דרך לקרותם כך ולהראותם ועשה משתה וכעוב לבס
 הלך עמהם להראותם . והראה אותם ששה אוצרות בכל יום כמ"ש חז"ל . והם המפורשים
 בפסוק זה . עושר . כבוד . ומלכות . ויקר . תפארת . גדולות . הרי ששה אוצרות . נמצא
 היה צריך שמונים ומאת יום . ולכך עשה משתה ק"פ יום . והפי' מהפסוק בהראותו
 כלומר באותן הימים שהראה אותם את העושר כל הששה אוצרות בכל יום ימים רבים
 עשה באותן הימים משתה . וכמה הם הימים שמונים ומאת יום . ומ"ש עושר כבוד מלכותו
 ואת יקר תפארת גדולתו פי' כמ"ש זה שמי וזה זכרי . ואמרו לא כמו שאני נכתב אני
 נקרא . נכתב אני ב"ה ונקרא בל"ד . והיינו מפני שהשם הו"ה ב"ה מורה על עצמותו
 יתברך . (ו) ואדני מורה על מלכותו שהוא אדון כל הארץ . ולכן נקרא באדני שהוא מורה
 על מלכותו . כי אין דרך לקרוא למלך בשם העצם אלא בשם המלכות . לכן נקרא
 באדני ולא ב"ה . וזהו גדולתו הוא עצמותו . ומלכותו הוא מלכותו . ומה שכתוב אצל
 מלכותו כבוד . ואצל גדולתו תפארת . מפני שהחילוק הוא בין עבד לבן . שכן מתפאר
 עצמו בעצמותו של אביו . בן שאביו חכם גדול הוא מתפאר עצמו בעצמותו של אביו שהוא
 בן של אותו החכם . וכמ"ש תפארת בניס אבותם . אבל העבד אין לו תועלת מן העצם
 אלא אם הוא מושל ישר יש לו תועלת שמכבדין אותו בו שמתיראין ממנו מחמת עבד
 מלך כמלך . לכן כתיב אצל גדולתו שהוא העצם אמר מלכותו אמר כבוד .
 וזהו שאמרו בגמרא שלבש בגדי כהונה . כי בבגדי כהונה כתיב לכבוד ולתפארת .
 והיינו שבבגדי כהונה היה נראה עצמותו מחמת שראו שנושא את השם הקדוש עליו והיה

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

צריך להיות קדוש וטהור. וגם גדול ממעלתו ועשרו. כי בעד יספה א' אמרו חז"ל שנתנו אלף דינרי זהב. ואמר שגם הוא הראה אותם את עצמותו ואת מלכותו כמו שבכח גדול נראה עצמותו ומעלתו. שהכח גדול היה תיכף תחת המלך במדרגה. ומ"ש את עושר לשון רבוי כלומר את רוב כבוד מלכותו. וכן את יקר. והיינו כבוד מלכותו הוא מה שיעלה מן המלוכה שלו וזהו זהב וכסף. ועצמותו דהיינו מה שירש מאבותיו שגזרו הם היינו אצנים טובות ויקרות מאוד. לכן אמר אלל מלכותו עושר. ואלל עצמותו יקר. ומ"ש את ואת כי הם ששה. (ז) תלת כללין בתלת:

(ה) ובמלאת הימים האלה עשה (ה) הנמצאים בשושן. פי' כי הוא באותו המלך לכל העם הנמצאים בשושן זמן בא מבבל. שכל המלכים ישבו הבירה למגדול ועד קמן משהה בבבל כמ"כ אך הוא בא בשביל הכסף כמו שכתבתי לעיל לכן נקרא לכל העם היושבים שבעת ימים:

בבצר גנת ביתן המלך פי' שדרך לעשות בתוך גן המלך בית שהלכים להשתעשע שם. ולפני הגן הוא החצר. והיושבים שם בחצר שלפני הגן שבתוכה היא הביתן של מלך. ואמר הכתוב שאפילו בחצר גנת היה ג"כ רצפת צהב ושש ודר וסוחרת. (ח) והענין שעה הקצ"ה ג' עלמין עולם העליון ששם הוא המחיצה של הקצ"ה שלשם עולים נשמת הצדיקים גדולים הנקראין בני עילאין. ועולם הצ' הוא הגן עדן שבו נכנס הקצ"ה להשתעשע עם הצדיקים והג' הוא עולם הזה. והעו"ז נקרא חצר כמשחז"ל התקן עצמך בפרוזדור כו'. וזהו שכתוב בחצר גינת כו' שהוא בעו"ז. ואמרו חז"ל כל הראוי לחצר לחצר הראוי לגינה לגינה. כלומר הרשעים בחצר והצדיקים בגינה והבני עילאין בביתן. ואין כאן מקום לקושי' תוס' שהקשה והלא אין מעלין קנאה בסעודה ע"ש. במתניתא תנא הוסיבין בחצר ופתח להם שני פתחים אחד לחצר פי' שנתן הבחירה ביד האדם בדרך שאדם רוצה לילך מוליכין אותו. ועוד אמר הוסיבין בחצר ולא החזיקתן והוסיבין בגינה והחזיקתן. פי' כי אמר במדרש על מה שאמר אליהו להקצ"ה קנא קנאתי כו' והשיב הקצ"ה לך ומשחת את אלישע בן שפט לנביא כו' שאמר הקצ"ה שוב אין העולם כדאי לך. וז"ל הוסיבין בחצר שהוא עו"ז ולא החזיקו והוסיבין בגינה פי' שאין העולם יכול להחזיק אותן כי העולם אין כדאי להם והוסיבין בגינה בגן עדן: חור ברפם פי' שדרך השרים שאין להם ספסלים וכסאות לישב עליהן אלא יושבין לאכילה על המיטות ואין להם על מה לסמוך הגוף עושין כמו גלגלים ובתוכם עמודים גבוהים ופורסים בגדים על העמודים דהיינו מעמוד לעמוד וקושרין אותן להעמודים מבחוץ וסומכין את עצמם על העמודים וז"ל חור כרפם ותכלת פי' הבגדים היו מחור וכרפם כו' וקשרו בחבלי בוך. וזהו אחוה פי' קשרו בחבלי בוך וארגמן. ועמודים היו עמודין על גלילי כסף (ט) פי' והגלגלים שעליהן עומדים העמודים היה של כסף. ועמודים עצמם היו של שיש והוא שש. והמטות היו של זהב וכסף והרצפה של חמש מיני אצנים טובות וכל א' משונה מחברתה והיו שורות. ומספר לנו הכתוב כל זאת להראות מעלות הצדיקים לעו"ז כי יפה שעה א' של עו"ז מכל חיי העו"ז. ואין לנו יודעין כמה גדול כח עו"ז. ואמר לנו הכתוב גדול עו"ז. שיהיה לנו להבין מזה את העו"ז: (י) שונים פי' כל מי ששטה בכום לא היה שותה עוד

(ז) עיין ביאורו על יסעי' (ט) וביאורו על משלי (י) וי"ד וכל"ג ח' ל"ג) וביאורו על דברי הימים (א) ח' ח'. ועיין בביאורו על ספרא דלניעותא (פ"א ד"ב ע"ב) ועיין בביאורו על זהר חדש שדכסם מחדש על ההיקונים ח"א (ד"ב ע"א וד"ד ע"ב ח' ז') : עיין (ח) בחיקונים חיקון ח' (דק"ט ע"א וע"ב). וביאורו על היכלות בראשית ח' ליון ז' ד"א ע"ב עניני ג"ע ד"ה אמר ר"ש כו'. ברכ השחר משלי לא בא כב. ביאור רע"מ ד' פא ע"ב. פירוש על הזהר ח"ג ד' קט"ז ע"ב זוהר חדש ד' מ' ע"א ז': (ט) עיין חקוני זוהר חדש (דנ"ז ע"ב) :

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

ה

(ו) כזה הלשון
הובא בסוף
לקוטי שנות
חליהו :
(יא) עיין בפי'
לישעני (א')
כ"ד) ההפך בין
זר לאויב פי' כי
זר הוא המריע
לנוף ואויב לנפש:

ביום הזה אלה היו מותנין לו כוס אחר. ויין מלכות. פי' יין טוב ויקר מאוד שאין שותין אלא מלכים. רב. שנתנו יין הרבה. כיד המלך. פי' כמו שנותנין למלך יין הרבה כדי שיברור לו וישתה כך היו מותנין לכל אחד ואחד: (ח) והשתיה כדת ומפרש בגמרא כדת של תורה מה דת תורה אכילה מרובה משתי' והנה הגמרא אינו מוזן כלל ורש"י ז"ל דחק את עצמו לפרש שקאי על המזבח ונראה שה"פ דאמרו כך היא דרכה של תורה פת במלח תאכל ומים במשורה תשתה. (י) ואמרינן משורה היא א' משלשה ושלשים מלוג והוא קטן מאוד אבל לאכילה לא נתנו לנו שיעור אלא כל אדם כמו שהוא רוצה וז"ש מפני שהיה קשה למה לא כתוב אכילה במגילה וכתב הכל שתיה וע"ז אמר שבמגילה כ' והשתיה כדת. כדת של תורה כמ"ש פת במלח תאכל ומים במשורה תשתה. וה"ל בסעודתו אכילה מרובה משתיה. ואם שתיתו היתה כ"כ מרובה תבין מזה איך היתה אכילה: אין אונס. פי' כי דרך על הסעודה כ"א דוחק את חבירו לשתות מהר כי גם זה צריך לשתות אבל כאן לפי שהיו כלים מכלים שונים להכי כתוב אין אונס. או כמ"ש במדרש שבכל סעודותיו היו אונסין לשתות אבל כאן אין אונס והיינו כי כן יסד המלך כו' לכן פי' אין אונס. איש ואיש. במדרש אמרו אמר הקב"ה אתה אמרת לעשות כרצון איש ואיש אני אתן שני אנשים שתמלא רגונם מרדכי איש ויהודי והמן איש זר ואויב (יא) וז"ש בגמרא איש ואיש מרדכי והמן ומספר לנו הכתוב איך הקב"ה מסבב סיבובים ומהפך לבו של אדם כדי לעשות נס שהרי כוונתו היה לעשות רצון הפחות שבפחותיו ואח"כ גזר על אשתו שהיתה בת מלך להביאה ערומה שלא ברצונה ואח"כ הרג אותה בשביל שצברה רוחו הרמה שהראה את כבוד מלכותו ותקפו ועשרו ואח"כ אפילו אשתו לא השגיחה בו: (ט) גם ושתי המלכה. פי' שגם עשיית הסעודה של ושתי היה שלא עפ"י הטבע כי מה צורכה לסעודה סעודתו לא היה אלא למצוא חן בעיני העם. ושלא ימרו בו. אך סעודתה שהיתה לגשים אין בזה צורך כלל כי מי ימרה בה אלא הכתוב מראה אותנו איך הוא מסבב סיבובין לעשות נס לישראל: בית המלכות אשר למלך אחשורוש. פי' שיש למלך ב' חדרים אחד שהוא יושב בה והשני שאינו מיוחד אלא למלך ואין אחר נכנס בה. והיא עשתה משתה בתוך הבית אשר מיוחד למלך אחשורוש. ומראה אותנו הכתוב שלפני שזר באון:

ביום השביעי כטוב לב המלך ביין כו'. בגמרא פריך אטו עד האידנא? לא טוב לבו בחמרא אלא יום השביעי שבת היה וישראל אוכלין ושותין ועוסקין בדברי תורה אבל בסעודתו של אותו רשע כו'. והנה הגמרא אינו מוזן לא הקשיא ולא התירוץ כי מה קשה כי גם ביום השביעי היה טוב לב המלך ביין והיו מדברים באותו שעה בעניני נשים כמו שמפורש לכך כאמר להביא וכו'. וגם התירוץ אינו מוזן כלל הלא אין שמחתו היה בשביל שבת ומאי שייכין ישראל לדבר זה והענין שאמרו במדרש שכל מקום שנאמר מלך סתם זה הקב"ה וע"ז קשה לכו אטו עד האידנא לא טוב לב המלך ביין. פי' כי ודאי אין הנאה להקב"ה ביינס. ומשני דהאידנא שבת הי' ועוב לב המלך ביין של ישראל שאוכלים ושותים ועוסקים בדברי תורה אבל העו"ג אוכלים ושותים ועוסקים בדברי תיפלות ואין להקב"ה הנאה מהם כלל ואף בסעודתו של אותו רשע הללו אומרים פרסיות נאות והללו אומרים מדיות נאות כו' והיינו מפני ששתי עשתה משתה לגשים בבית המלכות והיה כל א' שומע קול אשתו

(יב) עיין ביאורו
על ישעיה
(ח' כ"ה) וביאורו
על משלי (ח'
ט"ז כ"ה ה'
ל"א ח') חדרת
אליהו דברים
פ"א ט':

והיו מדברין אודות נשותיהן: (יא) להביא כו' להראות. פי' הוא אמר להביא סתם ואמר הכתוב כדי להראות כו' והיינו מפני שהיתה עובדת מראה לכך רצה להראות אותה. ומ"ש תחלה עמים ואחר כך השרים מפני שהעמים יושבין סמוך לפתח והשרים יושבים אצל המלך לכך אמר תחילה עמים כי הם יראו תחילה משתבצת: (יב) ותמאן המלכה ושתי כו'. מתחילה ושתי המלכה והיינו שהוא אמר שמה תחילה שמתחילה היתה הדיוטית ואחר כך נעשתה מלכה ומ"ש כהן תחילה מלכה לאמר שהיא מלכה תחילה אף קודם שנשאה אחשורוש. וזהו שהוא שלח להביא את ושתי המלכה שיחוסה שהיא אשת המלך והיא עצמה הדיוטית. אבל היא השיבה שהיא היתה בת מלך אף קודם שנשאה. ויקצוף המלך מאוד וחמתו בערה בו. בגמרא אמרו אחאי דלקה ב' כולי האי דשלח ל' בר אחורייא דאבא כו' פי' דקשה דהא דרכו של אדם אם יקצוף ומדבר את הדבר הכעס נה ואינו בוער בו וכאן אף שדיבר וקצף מאוד אף עפ"כ וחמתו בערה בו. וע"ז מקשה אחאי דלקה ב' פי' מצפנים וזהו בו דיוקא. וע"ז אמרו ששלח לו בר אחורייא פי' ולכך בערה בו שזאת לא היה יכול לומר להשרים כי בזיון הוא לו. ולא היה יכול לומר אלא שהוא לא באה. וזהו ויקצוף המלך כו' על מה שהסריסים אמרו צפרהסיה שלא ראתה לבא וחמתו בערה בו על דברי הבזיון שאמרו הסריסים בחשאי: (יג) ויאמר המלך לחכמים יודעי העתים. פי' שיש שני דתי דינים אחת פוסקת עפ"י שורת הדין. ואחת בדבר הוראת שעה שצריך להקל לפעמים המשפט ולא לפי הדין כמו למלך או לאדם גדול ואף שהדין נותן כך אבל לפי שהם חסידים על כבודו מקילים המה לו והנה אחשורוש היה לו צרתו כפולה שלא היה יודע מה לעשות שראו היה להציל אותה מפני שהיא מיוחסת גדולה. וגם יפסידה שלא היה כמותה בעולם כמ"ש חז"ל. אך שהוא לא היה יכול להציל אותה מפני שהיה מתיירא מן העם שלא ימרדו בו לכך שאל לחכמים יודעי העתים פי' שיודעין כל עת ועת שעת הוא להקל כמ"ש לעיל. כי כן דבר המלך פי' שמשום הכי לא שפט אותה בעצמו אלא היוודעי דת ודין היו שופטים אותה. וזהו כי כן דבר המלך פי' כן הוא דבר צניוהם שכל דבר המלך יהיה לפני יודעי דת ודין. ואמר דת ודין כי השופט צריך לידע ב' דברים א' הדת והב' הוא הטענות איך לדין אותו. וזהו מחוקק שנותן הדת. והב' הוא השופט שרואה איך לדון. ונותן דת הוא המלך. ושופטים הם השרים כמ"ש הן לזקק וימלך מלך כו' (יב) כמ"ש בישיבהו וז"ש דת הוא הדת ודין הוא לידע איך לדון: (יד) ראי פני המלך כו'. כי צריכין לידע הדת והדין לכך אמר לאותן שראוין תמיד פני המלך ויודעים הדת. היושבים ראשונה במלכות הם השופטים את עם הארץ: (טו) ברת מה לעשות במלכה ושתי. פי' שראונו של אחשורוש להציל אותה ולכן אמר במלכה ושתי כלומר באותה שהיתה בת מלך גדול. על אשר לא עשתה את מאמר המלך. שלא אמר אלא שלא עשתה את מאמר המלך דהיינו שלא באה ולא הזכיר מן הבזיון אף שהם היו יודעים כמ"ש לקמן בס"ד. ביד הסריסים פי' ולא לפני המלך אלא ע"י אחרים: (טז) ויאמר ממוכן. בגמרא אמרו מכאן שהדיוט קופץ בראש. ולכאורה קשה איך מוכח מכאן אפשר שגם הם היו אומרים אך שנחקיים דברו להכי לא כתב אלא דברי ממוכן וגראה שדיוקס הא דכתיב לפני המלך והשרים דפשיטא שלפני השרים אמר והוא מיותר לכך אמרו ממוכן שהדיוט

שהדיוט קופץ בראש שלמי פ' קודם. כי על כל השרים פ' לא אמר שאם היה על המלך לבדו לא היה חושש. אלא היה רואה שאם ישפטו השרים לא ימיתו אותה כי ראה שכן רצון המלך. וגם יחנפו אותה. וגם הוא נשא אשה גדולה הימנו והיה רצונו לפטור אותה כמ"ש במדרש שמוחוץ זה המן והיה סיבה מן השמים בכדי שיכין ישועה ע"י עצמו והיה רצונו שיפטור אותה המלך בעצמו ולא יהיה יכול למחול לה כי יתיירא מן השרים לכן אמר לא על המלך לבדו אלא על כל השרים פ' וא"כ אינו נוגע אלא אדרבה הוא נוגע בשרים וא"כ ישפטו אותה המלך בעצמו ואמר על השרים ועל העמים פ' על השרים הוא כאן ועל העמים אשר בכל מדינות כו' פ' אח"כ כשישמעו: (יז) כי יצא דבר המלכה. פ' שקא"י על כל העמים אחר שיצא דבר המלכה על כל הנשים ואימתי יהיה זאת באמרם פ' כאשר יבואו השרים אח"כ לביתם ויספרו שאמר המלך כו' אז ישמעו נשי העמים ויבואו גם כן את צעליהן: (יח) והיום הזה פ' כל זה יהיה אח"כ כאשר ישמעו דבר המלכה. וגם היום הזה כל נשי פרס ומדי אשר ישבו אצל המלכה ושמעו את דבר המלכה דהיינו מה שהיא אמרה בר אחורייא דאבא הן יאמרו לכל שרי המלך אשר לא היו יודעין זאת. וכדי בזיון וקצף. בזיון מה שביתתה אותו ואמרה בר אחורייא דאבא. וקצף על אשר לא שמעה את דבר המלך: (יט) בי יצא דבר מלכות כו' פ' שיחדש היום ב' דברים א' שיצא דבר מלכות פ' אפילו דבר מהנוגע למלכות יצא ג"כ מלפניו וישפטו בעצמו ויכתב בדתי פרס ומדי ולא יעבור פ' זאת אשר המלך יהיה יכול לשפוט אפי' מה שיהיה נוגע בו. ועל ושת"י אמר אשר לא תבוא פ' שאפי' אם תהיה עכשיו רוצה לבא לא יניחו אותה. ומה שאמר שיכתבו את העונש אשר לא תבוא ולא יכתבו שתהרג כי כוונתו היתה מפני אשתו כנ"ל. ואם יכתבו שתהרג אין לו תועלת. כי אין לו כח להרוג כי אין לו רשות ע"ז. וכן כולם אין להם רשות ע"ז להרוג בשביל שאיננה עושה רצון בעלה לכן אמר שהעונש הוא אשר לא תבוא. וגם יכולין כולם לעשות כן. וממילא תהרג אם לא תבוא עוד שאין צריך לה המלך. ומלכותה יתן המלך לרעותה. פ' מיוחסת כמותה. ומה שהיא יסיפי'. הטובה ממנה יטול המלך יותר יסיפיה. ואמר ומלכותה שגם היא אינה חסודה אלא מלכותה. ח"כ אין כ"מ כי מי שיטול המלך תהיה מלכה: (כ) ובשמע פתגם המלך אשר יעשה. פ' שישמעו כולם שהמלך יכול לעשות בעצמו בכל מלכותו אפי' מה שנוגע לו. כי רבה היא כי זה הוא דבר גדול שהיה מוראו של מלך יותר עליהם יען כי הוא יכול לשפוט בעצמו. ואמר זאת כי הקב"ה סיבב סבות כדי שיכולין לתלות את המן כי אם לא היה המלך יכול לשפוט דבר מה שנוגע אצלו לא היו יכולין לתלות את המן עד שיסכימו כל השרים. לכן סיבב ה' שהיה המלך יכול לשפוט בעצמו. וכל הנשים יתנו יקר לבעליהן למגדול ועד קטן פ' מי שהוא גדול מאשתו או אפי' מי שהוא קטן מאשתו כמו שהוא היה כנ"ל: (כא) ויישב הדבר צעיני המלך והשרים. הודיע לנו בזה הכתוב שהקב"ה מהפך לנו של ימים שהמלך הוטב צעיניו להרוג אותה אף שלא היה רצונו. וצעיני השרים אף שזה רעה להם כי המלך ישפטו בעצמו אפי' מה שנוגע בו ועושה הכל כרצונו. וטוב מהם ממלתם שהיה בידם אפסי"כ הוטב צעיניהם: (כב) אל תהיה ומדינה ככתבה ואל עם עם כלשונו. נקט גבי מדינה כתב וגבי עם לשון

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

לשון: כי האומות נחלקו בד' דברים בכתב ולשון יג). וארץ שכל אומה יש לו ארצו. ובמלבושים. ובסמליו. וכלל את כל האומות. ומי שישיב במדינה זו קושיב במדינה אחרת. והכתב הוא לפי המדינה אבל כל אומה מדבר כלשונו שהיה מדבר מתחלה לכך כ' אבל מדינה כתב כל' להשרים שבמדינה. כי השרים לא גלה סמליו. אבל להעם כלשונו כלומר היה צריך לכתוב כתב במדינה ולשון של אותה אומה שיושב בה עכשיו. וזוהי מתוך מה שהקשה א"ע שאמרינן שגלויותינו הוא גלות אדום. והלא מלכות רומי הוא כתיס ואדום היה תחת מלכי ישראל בשעת החורבן. אבל לפי מ"ש א"ש כי סמליו כלל את כל האומות והיה קבלה בידם שאדום הוא שם ברחמי:

ב (א) את אשר עשתה ואת אשר נגזר עליה. בגמרא כשם שעשתה כך נגזר עליה. פי' שקשה להו דכתיב אשר נגזר עליה משמע מן השמים אף שאין ראוי לעשות לה כן ומה הוא לשון נגזר. לכך פירשו את אשר עשתה קאי על ישראל כמו שעשתה לישראל כך נגזר עליה מן השמים. (ב) נערות בתולות. נערות ולא זקנות. בתולות ולא בעולות. ואמר לשון רבים דהיינו את כל הנערות אשר טובת מראה מכל העיר. (ג) ויפקד המלך פקידים ויקבצו את כל נערה כו'. פי' שהפקידים יקבצו מכל הנערות נערה אחת מכל העובדה שכולן. ואח"כ גם העובדות שבהן ינתן על יד הגי ונתון תמרוקיהן. פי' כח"ש. במסכת תענית הימיוניות שבהן אומרות בחור שא נא עיניך מה שאתה צורר לך שאין אשה אלא לנו. המיוחסות שבהן אומרות בחור שא נא עיניך וראה במשפחה. המכוערות שבהן אומרות קחו מתחכם לשם שמים ובלבד שתעטרוני בזבובים. והנה פליאה שאם רוצה ליעול לשם שמים יקחו מיוחסות. ואך הענין שהמקח לשום פניה לא טוב ובעניהם יש פניה. אך במכוערות שתעטרוני בזבובים ונהי' נאות ויהי' לשם שמים וגם נהי' יפות נמצא מה שהאשה מקשטת עצמה יותר היא נאה יותר וזהו אמר ונתון תמרוקיהן מבית המלך כולם שזה כי אם היו הכל מקשטות בפעם אחת לא היו יודעים איזה יפת מראה יותר כי זאת מתקשטת יותר וזאת מעט: (ד) והנערה כו'. פי' נערה א' מכל הנערות תמלך תחת ושתהי' פי' שממוכן אמר לרעותה פי' מיוחסת כמותה: אבל נערי המלך אמרו טובת מראה כי מה לי מיוחסת כי מי שתהי' תמלך תחת ושתהי' ואין נ"מ במיוחסת. וכן אמרו ושתהי' ולא אמרו המלכה ושתהי': (ה) איש יהודי. בגמרא אמרו קרי לי יהודי וקרי לי ימיני ומשני מוכתר בנימוסין הי'. והנה הגמרא הוזהר חינו מובן ופליאה מאוד והלא כולם נקראים יהודים. כח"ש במגילה הוזהר כמה פעמים. ולכאורה היה נראה לומר שקושייתם הוא מן איש שהוא לשון שר וחשוב יד' כמו הלא איש אתה ומי כמוך כו' וגם זאת אינה קושיא כי אפשר לומר שהוא הי' שר. וגראה שקושייתם הוא מן איש כנ"ל. וב' פעמים. כי מה שהם נקראים יהודים היינו מפני שארץ ישראל נחלק ליהודא וגליל וכיון שאותן שבגליל גלו בימי סנחריב לא נשארו אלא שבט יהודה. אף שנשארו מבנימין ומשאר שבטים מה שהחזיר ירמיה כיון שכולן גלו ולא נשארו אלא מעט נכללו גם הם בשבט יהודה. וזהו שקשה לה קרי לי יהודי משמע שהוא עכשיו שר על כל יהודה שהם כל ישראל שנקראו בשם יהודים. וקרי לי איש ימיני משמע שהי' מתחילה שר כשהיו על אדמתו ובהי' נקרא כל שבט בשם עמנו על שם שבטו. וע"ז משני שמוכתר בנימוסין פי' בשני

(יג) עיין פירושו על הגדה ד"ה ויהי שם כו' ועיין דבר אליהו על איוב (א' א') וביאורו על אגד' ב"ק (פ"ו ד"י ע"א) ד"ה חנו רבנן כשנזרו כו' וישעיה פ"א ד ועיין מדרש תנחומא בלק סימן פו. ובדברי הימים א' ח' ד': (יד) עיין ביאורו על משלי (ח' ד') ודבר אלי' (א' א') ועיין פירושו על דברי הימים א' ח' יב:

(מו) עיין אדרת
אלי' פ' בלק
מהד"ב (י"ב)
וביאורו על שיר
השירים (ה' א')
אופן ב' וביאורו
על רע"מ (ע"ה)
ע"ה ועיין היכל
ד' פז ע"ב זיון
ז' פ' פקודי
היכל ב :

(מו) עיין פי'
על שיר השירים
(א' ה') וביאורו
על תקונים
(דק"מ ע"ב ב)
ועיין אדרת
אליהו בראשית
פ' וקוז ודרדר
גו' :

כתרים דהיינו שה' שר מתחילה על שבע בנימין. ואח"כ כשגלו נעשה גם שר על כל היהודים. וזו הראשון ג"כ נשאר. ה' בשון הצירה : פי' כי הוא היה תחילה קודם ואחשורוש בא בשנילו וכנ"ל לכך כ' ה' : בן יאיר בן שמעי בן קיש. בגמרא אמרו בן יאיר שהאיר עיניהם של ישראל בתפילתו. בן שמעי בן שמע אל תפילתו. בן קיש שהקיש על דלתי רחמים. והנה הגמרא הוזהר עליהם נשבעה מאוד מה דרשו כך הלא כמה שכ"כ יכולין לדרוש בכל אחד אפילו מאה פעמים. וגראה מפני שבאדם יש ד' חושים. ראיה שמיעה ריח דיבור טו). והג' הוא בלימוד התורה. ראיה הוא לראות בתורה שבכתב. שמיעה לשמוע תורה שבע"פ דיבור ללמד לאחרים. אבל ריח אינו צריך כלל לתורה אלא בחינת התפילה כמ"ש אשה ריח ניחוח לה' ומרדכי הוא בחינת הריח כמ"ש בשמים ראש ומתרגמין מרי דכ"א שהוא בחינת התפילה לכן אמרו שהיה כל הבחינות הללו בתפילה. יאיר שהאיר עיניהם של ישראל שהוא ראיה. שמעי שמע אל תפילתו שהיא שמיעה. קיש שהקיש הוא הדיבור. אלו הד' חושים הם כנגד ד' אותיות השם וזש"כ מתחילה איש יהודי ואח"כ איש ימימי כנ"ל שהן בכללין ובפרטיין : (ו) אשר הגלה מירושלם כו'. אמר כאן הגלה ג' פעמים אשר הגלה מירושלם אשר הגלתה אשר הגלה להודיע חובת א"י עליו שבכל פעם חזר לירושלם והיה נגלה ג' פעמים. וזש"כ בגמרא שגלה מעצמו כלומר מדעתו שחזר לא"י משום כך נגלה פעם שנית. וכן פעם שלישית ואמר כאן ד' פעמים לשון של גלות להורות שכל הד' גלויות יזכרו את גאולתו כמ"ש וזכרם לא יסוף. עם יכני' מלך יהודה להורות את גדולתו שהוא ה' בן ימיני והוא ה' ראש בנייהם כמ"ש איש יהודי : (ז) הרבה' היא אסתר פי' שמה ה' הדסה והאומות היו קורין אותה אסתר ע"ש אסתר כמ"ש בגמרא ואמר כאן שהוא אומן את הדסה שהיה שמה אסתר ע"ש דקדוה' לומר שהבינו חובת כשנולדה שתהי' דקדקת : בת דודו כו'. אמר כאן הסביבה שהביא לידי זה שהיא זה אומן אותה ואמר שהן ג' דברים א' היא בת דודו. ב' שאין לה אב ואם פי' שלא היה לה מעולם אב ואם. ג' שהיתה יפת תואר ויפת מראה והיינו כמ"ש לקמן בס"ד. טו) ומ"ש גבי אסתר יפת תואר ובשארם משרתי המלך לא אמרו אלא טובת מראה. והיינו כמ"ש שחורה אני ונאווה ואמרו שחורה אני במעשי ונאווה אני במעשה אבותי. והנה זה אינו מובן כלל וגראה שיש ב' נאים א' שהוא נאה במראה. והב' שהוא שחור המראה אך האיברים שלו נאים שהם במידה לא ארוכין ולא קצרין כמו החוטם ושאר איברים. וזש"כ שחורה אני אעפ"י שאין אני יודע סודם וכוונתם. וכן הוא זה יפ"ת שהוא חיתוך איברים שהם נגד המצות ויפ"ת היא המידות טובות וכוונת הלכ. ולכן אסתר שהיא יהודית היתה בת יפת תואר שהיא חיתוך איברים שהם נגד המצות ויפ"ת היא המדות טובות ולכ. טוב אבל העכו"ם אין בהם אלא מידות טובות. לכך לא אמרו אלא טובת מראה. ומרדכי שראה באסתר חיתוך איברים נאים וגם טובת מראה הבין שהיה דקדקת בעשיית המצות וגם בת מידות טובות כמ"ש הכרת פניהם ענתה כס לכך לקחה לו לבת. ובמות אביה ואמה וכו' וזה הזמן כלומר ומאמתי לקחה בנות אביה ואמה : (ח) ויהי בהשמע דבר המלך ודעו. פי' כי מתחלה היתה אסתר מעומנת א"ע. אבל אח"כ ראו שלא הביאו את אסתר חזרו ונתנו דת כל מי שיש לו נערה ולא יביאנה וזאת כמ"ש במדרש וגילה אותה ולקחו אותה בע"כ וזהו דבר המלך שהוא דבר ראשון

ורתו הוא מה שנתן דת שאם לא יציאו יומת. ובהקדן כו' פי' וגם זה לא הי' אלא שיקבצו כולם. ותלקח אסתר בע"כ להראות גודל אהבתה שלא הי' בראונה : (ט) ותישב הנערה כו'. ותשא חסד שזריכה האשה לב' מעלות א' שתהי' עובדת מראה. ותשא חן וחסד לפניו שהיא חסידה וז"ש כלל וחסודה כנ"ל. ויבדל כו' פי' כל מה שצריך לתת לה היה נתן לה במהירות שהבין שתהי' מלכה. ואת שבע הנערות כו' פי' אותן הנערות שנותנים מצית דהיינו למלכה נתן לה תיכף שהבין שתהי' ודאי מלכה. לטוב בית הנשים פי' ששינה ונתן בית לנערותיה בית היותר טוב מכל הנשים כי הם נערות המלכה : (י) לא הגידה אסתר כו'. פי' כי מרדכי צוה עליה אשר לא תגיד את עמה ואת משפחתה והיינו לפי שהיתה מעומת עמה מן המלך. וגם אחר שנתגלה לא היתה הולכת עד שלקחו אותה בע"כ והיה מרדכי מתיירא שיהרגו אותה ואת משפחתה ואת עמה כי יאמרו שאין רצונם להתחתן אפי' במלך. ועכשיו מראה לנו הכתוב גודל דקדקתה שמרדכי לא צוה עליה אלא מחמת יראה שלא יהרגו אותה. והיא ראתה שטובתה בזה כבוד גדול ואין מזכירין מה שהי' אעפ"כ לא הגידה אסתר. והיינו כי מרדכי צוה עליה אשר לא תגיד והיתה שומרת צווי מרדכי אעפ"י שהיתה יודעת שאין הטעם נובע. לדעת את שלום אסתר. ומה יעשה בה. שהי' מרדכי מצטער על שני דברים א' שהי' יודע שאסתר דקדקת גדולה ועובדת הרשע רעה אכלה והיא מצטערת ע"ז מאוד. והיה מתיירא שלא תחלה מחמת גודל הצער. וגם היה מצטער ומתיירא שלא יהרגו אותה מחמת שהיתה מעומת עמה ולא היתה רוצה לילך כנ"ל. וז"ש לדעת את שלום אסתר פי' אם אינה חולה. ומה יעשה בה אם לא הרגו אותה : (יב) ובהגיע תור נערה ונערה כו'. ע"פ פשוט יש בו דברים מיותרים שאין בהם צורך כלל. ונראה שרמזו לנו בזה על הנשמה שנקראת נערה. כדת הנשים פי' שדין האשה ליתן לה י"ב חודש לתכשיטין. והוא שכל ר"ה וי"ב האדם חוזר בתשובה וצועק חטאתי סלח לי והקב"ה ברוב חסדיו ורחמיו מעביר על חטאיו ועונותיו. פי' שעון עצמו אינו נחמק אלא תלוי אם יחזור בתשובה שלימה כחש"כ לקמן ימחול אצל אם לאו לא ימחול. וכן דינו של הקב"ה שאף צעד החטא שיחטא אח"כ לא יהיה כ"כ ראוי לאותו עונש אך מחמת חטאים שלעבר יעניש אותו וז"ש אם בניך חטאו לך וישלחם ביד פשעם כו' פי' אף שלא עשו אלא חטא שהוא שוגג ואין ראוי לשלחם צעד זה אצל שלחם ביד פשעים שהיה להם כבר ועכשיו מחמת החטא חשבו אותם. והוא שאנו אומרים כי בחטאינו ובעונות אבותינו חרב בהמ"ק פי' שבעונות אבותינו חרב בהמ"ק ועכשיו בחטאינו שאין לנו לחייב ע"ז אעפ"כ אינו נכנה מחמת שחשבין לחטאינו עוונות אבותינו. והוא שממתינין להקץ י"ב חודש כי כן ימלאו ימי מרוקין פי' הימים שימריקו א"ע מן העצירות. ששה חדשים בשמן המור. פי' כי כל דבר ברא הקב"ה באלים לצורך חוץ מן השערות שהם מותרות (יו) וכן כנגד דברים המותרות שאין צריך להם להיות באלים. והוא מרומן צפרשה כי תאכל למלחמה כח"ש בזוהר וגלגלה את ראשה ועשתה את צפרניה שהם המותרות וז"ש ששה חדשים בשמן המור ואמר בגמרא מאי שמן המור סמכותית שמעיר את השיער והוא שישליך תאזת המותר כך ששה חדשים וששה חדשים ירגיל א"ע במצות שכן עשה ול"ת והוא בשמים שכן עשה. ובתמרוקי הנשים שכן ל"ת דהיינו שימרק עצמו שלא יעשה עצירות וכך ירגיל כל השנה : (יג) ובוהו הנערה באה

(יז) עיין ליקוטי הגר"א ז"ל סוף פי' על הזוהר פר' יתרו (דף כ"ה ע"ב) ד"ה בס' יצירה מחלק כו' ועיין ספרא דגניעותא פי' א' (דף ע' ע"א א') ועיין ביאור על ליקוטי (דף ק"מ ע"ב) ב' וד' קמ"ג ע"א א'). ועיין רבב"ח ד' עו ע"א ומשלי ג ד :

בזה כו' פי' אם הוא נובא כן כל השנה היינו חזי בתשובה ובהשכלת התאווה ועושה מעש'ט וחזי במ'ע ול'ת אח"כ יוכל לבוא אל המלך ברה"ו וי"כ לבקש ואין מוכריו לו עונותיו הראשונים כלל. כל אשר תאמר ינתן לה כו'. פי' שהקב"ה ממלא תמיד רצון נדיקים ועושה רצונם כו' ושומר אותם אך לא לעוה"ז כי ר"ח בן דוסא היה נדיק גדול וחסיד אעפ"כ לא הי' לו לאכול אלא לעוה"ז. וגם לאחר מיתה תיכף שהלך מן העוה"ז להעוה"ב וכמה מקטריגין ציינן עומדים על הדרך. וגם צריך לעבור ההיגים. אפי' נדיק גמור יח'. אבל אם עשה כו' שומרים אותו שלא יפגעו בו ח"ו ויהיו כל אשר תאמר כו'. לבא עמה מצית הנשים שהוא עוה"ז עד בית המלך שהוא עוה"ב: (יד) שומר הפילגשים. פי' כי אותה שהיתה נבעלת למלך אסורה לכל כמ"ש אבישג השונמית היתה אסורה לאדוניה ומותרת לשלמה לכך לא שלח אותה לביתה אלא היתה ביד ששגשו ונעשית פילגש. לא תבוא עוד אל המלך כו' כי הבתולות היה להם זמן לכל א' וא' י"ב חודש אבל להפילגשים לא היה להם זמן אלא חפץ זה ונקראה בשם כי כל א' נכתב שמה אצל המלך: (טו) ובהגיע תור אסתר כו' כמ"ש במדרש נדקתך כהררי אל משפטיוך תבוא רבה שהקב"ה עושה נס ע"י נדיק וכשמזכיר את הנדיק מזכיר את יחוסו אבל אם עושה דין ברשע אין מזכיר את יחוסו לכן כתיב כאן בת אביחיל דוד מרדכי כו'. לא בקשה דבר. כל זאת מראה לנו הכתוב גדול אונסתה שכל שעה היתה בצער ע"י. ותהי אסתר. פי' אע"פ שהיתה מצטערת תמיד ונעשית ירקרוקית מחמת זה אעפ"כ ותהי אסתר נושאת חן בעיני כל רואיה. וז"ש בגמרא אסתר ירקרוקית יט' היתה כי לכאורה הוא תמוה הא כתיב והנערה יפת תואר ויפ"מ אבל לפמ"ש א"ש שבאמת היתה יפת תואר אלא מחמת גודל צערה נעשית ירקרוקת אעפ"כ נתן לה הקב"ה חן לפי שחוט של חסד משוך עליה כ: (טז) ותלקח אסתר. על ידי אחרים שאפי' כאן היתה באונס גדול: הוא חודש טבת. בזה הראה הקב"ה שהוא סיבת כל הסיבות ומסבב שהיה צעת שהלילות ארוכים והיה מרבה בתשמיש. ועי' קצפו שני סריסי המלך כמ"ש בגמ'. בשנת שבע למלכותו. ומראה לנו בזה שהיתה אסתר מטמנת עצמה ג' שנים כמ"ש בירושלמי כי בשנת שלש היה המשטה ואז נהרגה ושתי והיא לא באה עד שנת שבע למלכותו ע"כ נטלו אותה בשנת שש וי"ב חודש היתה מתקשטת לכך באה בשנת שבע: (יז) ויאבה המלך את אסתר כו'. פי' כי לבתולה שייך בלה נאה וחסודה כמ"ש לעיל לכך שייך לומר חן וחסד מכל הבתולות אבל נשים שכבר היה מקודש לא כתב אלא אבהה כי מסתמא יופיפיות היו שלקח אותן צעת שהיתה ושתי קיימת עדיין מסתמא צירר לו היפות. וישם כתר מלכות בראשה פי' תיכף שם הכתר בראשה ולא המתין שמה ימצא נאה מואת כי אמר בלבו שאין נאה מזו בעולם. וימליכה תחת ושתי פי' שהיתה צעינו כמו ושתי אף שהיא שתקה ולא הי' יודע משפחתה וגם היא אמרה שאינה יודעת אעפ"כ היתה צעינו כמו ושתי שהיתה בת מלכים: (יח) משתה גדול פי' משתה חתונה שהיתה המשטה מתרבה מאוד צעינו וכמו שאומרים על אדם שהוא גדול שהוא באמת אינו גדול בכמות אלא באיכות. כך המשטה הזאת צעינו יותר חשובה ממשטה ראשונה אף שאינה בכמות שהראשונה היתה שמונים ומאת יום. לכל שריו ועבדיו כו'. לפי שהיתה חשובה צעינו מאוד קראה ע"ש אסתר לכן אמר את משתה אסתר. והנחה למדינות עשה בשביל היה יודע מאיזה משפחה

מגילת אסתר ע ב ביאור הגר"א ז"ל

משלי ו כה .
סיקויס ד' יח
ע"א ב :

משפחה היא לכך עשה הנחה למדינות וז"ש אח"כ כשידע מאיזה משפחה ויסם המלך
אחשורוש מס כו' כמו שמפורש . ויתן משאת פי' לא די שעשה הנחה אלא נתן מתנות
גדולות וחשובות ביד המלך : (יט) ובהקבץ בתולות שנית כו' . פי' שאח"כ קצצו את
כל בתולות הנשארות לשלוח אותם לביתם וכתבו זאת להראות גודל נדקתה של אסתר
כמ"ש לקמן . ומרדכי יושב בשער המלך פי' לכולם נתן הנחה ומתנות . ולמרדכי שהוא
יהודי אעפ"כ צריך לעשות לו דבר גדול ע"ז עשה לו המלך שיהיה יושב בשער המלך
דהיינו בין שרי המלך : (כ) אין אסתר מגדת . פי' אעפ"י שראתה שהיא גדולה מאוד
בעיני המלך ועושה הכחות לכל המדינות כשצילה וראתה ששולחן כל הבתולות ואינו רוצה
עוד וגם את מרדכי הושיבו בין שרי המלך ומכ"ש אם היה יודע מה הוא לה ואעפ"כ
אין אסתר מגדת פירש"י כי מרדכי יושב בשער המלך מצוה עלי' ומזרזה שלא תגיד .
את מאמר מרדכי פי' אפי' דיבור קל : (כא) משומרי הסף פי' כי שומרי הסף הם
שלשה כמ"ש בגמרא לכך אמר משומרי הסף . בגמרא איתא שאמרו והלא אין משמרתו
ומשמרתך שוב אל' אני אשמור משמרתו ומשמרתך כו' והנה אינו מוזן . וגרסה מפני
שהם היו שרים גדולים העומדים על המשמר והם שלשה נחלקו לג' חלקי הלילה של
מלך ובאותה עת היו ב' מהם ואמרו הלא אנחנו שנים וצריך לילך להביא הסם ולחנק
אותו וצריך לזה זמן רב ואני צריך לעמוד על המשמר . והשיב השני אני אשמור משמרתו
ומשמרתך וזה וימנא ואמר שמאלו במשמר שאינו שלו כי השני הלך לחנק הסם :
(כב) בשם מרדכי . ולא נעלה הגדולה לעצמה ואמרה למלך מפני שהבינו שיעלה מזה
נס : (כג) לפני המלך . להראות סיבות הקצ"ה שכל דבר מדברי הימים כותבין שלא
בפני המלך וזאת כתבו לפני המלך כמ"ש בס"ד :

ג (א) אחר הדברים האלה . פי' בגמרא אמרו שממוכן זה המן ועצתו היה להרוג
את ושתו וגם שיהיה יכולת ביד המלך לשפוט דבר הנוגע בו שאם לא
היה יכול לשפוט בעצמו היה קשה מאוד לעשות משפט בשרים גדולים יותר מחמשה
רוחי פני המלך . אך עצתו הועילה זאת לכך גידל אותו מאוד שעשה לו ב' דברים
גדולים ועוזים . ומ"ש אחר שצרא הקצ"ה רפואה למכה הוא הא דכתיב לקמן כי כן
צוה לו המלך ואמרו במדרש שמלך סתם הוא הקצ"ה . וא"כ מאי אחר שייך בו לכן
אמרו לאחר שצרא הקצ"ה רפואה למכתו . גדל פי' בממון כמ"ש ויהי האיש הולך וגדל .
וינשאוהו בגדולה . האגני לומר מה שחיה את האגני גרם זאת . מעל כל השרים פי' כי
כן דרך המלכים כשישפזן השרים המלך אינו יושב ביניהם אלא בפ"ע ובמקום גבוה
מהם וכן עשה גם להמן לכן ב' מעל כל השרים כלו' גבוה מכולן : (ב) וכל עבדי
המלך הם המשרתים אותו . אשר בשער המלך הם המשרתים היושבים בשער המלך .
צוה לו המלך פי' שאמר המלך שיצוה כן והוא חיבה גדולה כמשחל' חביבין ישראל
כו' חיבה יתירה נודעת להם כו' . ומרדכי לא יכרע כו' פי' שהמן עשה עצמו ע"ז
כמ"ש במס' סנהדרין יכול אפי' נעבד כהמן : (ג) בדוע אתה עוזר . פי' במה שאינו
מגיע לך מזה כלום : (ד) ויגידו להמן כו' . פי' שאמרו להמן שיסגיה על זה ויראה
שהוא אינו כורע כי המן לא ראה זה מחמת גודל גיאותו : (ה) כי הגיד להם פי'
והסיבה שאמרו להמן לפי שאמר שהוא יהודי כמ"ש שכל הכופר בע"ז נקרא יהודי
ולפיכך היתה שנאתו עליו רב מאוד כי אין שנאה כשנאת הדת ולכך אמרו ומשתחוה
לו פי' שהמן קרב אל"ע למרדכי כדי שיראה מרדכי שהוא משגיח ע"ז כי סדר שמא
וחשוב

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

מ

(בא) עיין בשיר
השירים מהגר"א
ז"ל ומציא שם
כל הענין כמ"ס
בפ' במגילה
(פרשה א' ו')
ועיין ביאורו על
מיקוים (דף
קס"ו ע"א ודף
קע"ב ע"ב) ליון
פג"א :

יחשוב מרדכי שהמן אינו משגיח בזה וראה שאעפ"כ לא כרע לכן וימלא המן חמה:
(ו) ויבזו בעיניו. פירוש שבזיון היה לו למה שיהרוג את מרדכי לבדו וגם מפני זה
שלא כרע אליו. את עם מרדכי כי אמרו לו שאינו כורע מחמת שהוא יהודי. ויבקש המן
פ' לעקור הדת כמ"ס לקמן. את כל היהודים. כי גם זו בעיניו לשלוח יד אפי' שבששון
לבד. עם מרדכי והכל הוא מפני שהוא עם מרדכי דהיינו יהודים שבשכל כך
לא כרע מרדכי :

(ז) הפיל פור הוא הגורל פ' אמר פור לידע שמשום כך נקרא פורים ע"ש
הפור אבל אין אנו יודעין מה זה הוא הפור לכן אמרו הוא הגורל וקרא
פורים ע"ש הפור לפי שזה הוא עיקר הנס שהוא הפיל פור גורל לפי המזלות
באזיה ויס ויכל לנצח אותם ונפל על י"ג אדר אלא שהקב"ה הפך את המזלות
ומשדד את המערכות וז"ש כי הפור נהפך לפורים וזהו נס גדול מאוד. לפני
המן. פ' לפי שידוע שאין כא' מול כלל לישראל בריקיע וכל המזלות הם כעכו"ם
לישראל והיינו שעפ"י המזלות לא היו ראוי להיות בן לאברהם אבינו ע"ה שראה
באצטגוניות שלו שאין ראוי להיות לו בן אך שהקב"ה הגביה אותו למעלה מן המזלות.
ואמר לו הקב"ה כה יהיה זרעך ונתן לו מסערה דדכורא. וא"כ לפי המזלות לא
היו ראויין לישראל להיות כלל בעולם. ומאין יהיה להם מול לישראל אך שהם
נכללין במול כללי והענין של המול פירשתי בפ' על ישעיה (ב' משלי י'). וז"ש אשר
החלות לנפול כו' ואמרו חז"ל אומה זו נמשלה כו'. והיינו מפני שאין להם מול כלל.
אלא שהם למעלה מן המזלות והיינו אם הם צדיקים וא"ל הם יורדים ח"ו עד לעפר
אבל אם הם צדיקים עולים עד לשמים למעלה מן המזלות. וא"כ לא היה יכול
להפיל אימתו יהי' מול רע לישראל כי אין להם מול כלל אך הפיל אימתו יהיה
מזלו תקיף וזהו לפני המן דוקא. מיום ליום ומחודש לחודש. פ' מתחילה
הפיל על איזה יום בחודש ויכול לנצח ואח"כ על איזה יום בחודש נפל על חודש
תחילה על החודש הי' צריך להפיל מתחילה על איזה יום בחודש בכל חודש. ונפל
על י"ג אדר היינו מתחילה נפל על י"ג בחודש וכשהפיל על החודשים נפל על חודש
אדר : (ח) ישנו עם אחד. ולא הזכיר אותם כי היה מתיירא שמא יאמר שאינו
רוצה מחמת שאובז הוא את מרדכי לכך לא הזכיר : מפוזר ומפורד בין העמים
פ' שגם עממן מפוזרים ואינם במקום אחד וגם הם מפוזרים בין העמים ואינם
מתחתנים עם העמים כלל והם נפרדים מן העמים ואין מי שיהי' נוטה להם כד
זכות. בכל מדינות מלכותיך. וצידך הם הכל. ודתיכם שונות מכל עם. פ'
ולכך שונאים אותם הכל ולא יחוסו עליהם כלל. ולא יהי' מהם שיהי' בלבו כלל
ע"ז. ואת דתי המלך אינם עושים. המלך נהנה מן העם ב' דברים. דהיינו
עבודת המלך ומסים אבל הם את דתי המלך אינם עושים היינו עבודת המלך.
ולמלך אין שום להניחם. כי אין לו מהם כלל. ואין שום לו מהם שניחם :
(ט) אם על המלך טוב. אמר שאין רצוני כן אלא אם רצון המלך הוא ואינו הוא
אלא נותן ענה. ועשרת אלפים כו' מחמת המס שיעלה לך מהם אני נותן לך
עשרת אלפים כבר כסף כו'. אשקול פ' הכבר הוא של כסף לכן אמר אשקול
שיתן במשקל. עושי המלאכה ע"י שעושים מעצמות : (יוד) צורר היהודים. לפי
שלא הזכיר כלל איזה עם לכן אמר צורר היהודים : (יא) ודעם לעשות כז כעוז
בעיניך

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

(כב) כלשון זה
ממש באדרת
חליהו על התורה
פ' האזינו פ' ל"ב
ובישעי' (י' ז')
וז"ל ע"ש במ"ש
במגילה :

(כג) עיין
ביאורו על ישעי'
[י' ו'] ההפך
בין שלל לבז
היינו
שחטפי' בראשון'
דברים חשובים
יקרא שלל ומה
שלוהקים בשנים
גם דברים הנבז'
נקרא ביזה לשון
בזיון ועיין משלי
א' יג יד ישעיה
ח ד דברי הימים
א יד יג ספרי
פ' בלק סימן קלא
ד' מ' ע"ב :

בעיניך כו' פי' שהמן לא הזכיר צ' דברים א' לא הזכיר איזה אומה והב' מה לעשו' בהם אלא כתב אחר לאדם. וז"ש העם כלומר איזה עם שאתה רוצה לעשות בו כעובד בעיניך מה שתרצה : (יב) אל אחשדרפני המלך פי' שכתב אל האחשדרפנים שיתנו הדת לכל העמים בשם המלך כמו שהמלך כותב : (יג) להשמיד להרוג ולאבד כו' ושלל לבז פי' שיש באדם ד' דברים נפש רוח נשמה וגוף ונפש וגוף הוא א' כמ"ש בזוהר שנפש שותפת בגוף. והד' הוא הקנין. וזה ידוע שהנשמה הוא עיקרית למנותיה' (כד). וזה שהמן רצה לעקור הכל וזה להשמיד אלו המצות שהם נגד הנשמה להרוג הוא הרוח הרומקין לאבד אפילו הגופנין מן העולם שלא יאשר שם ישראל. ושלל לבז (כג) הוא הקנין שיהיו לבז ולא יהיו במקום א' שלא יאשר שם בעולם וכנגדו ניתן לנו ביום המורים ד' דברים שהן קריאת המגילה שנתוסף עוד מצוה יתירה הוא נגד מה שרצה לאבד הנשמה ונגד הרוח שהוא כלב כמ"ש ושמה לבי נתן לנו שמחה ונגד הגוף שהתה שיהא הגוף נהנה ממנו ונגד שלל לבז מתנות לאביוני' שיהא עכשיו ממון אפי' לעניים. ומ"ש שיהרג ביום א' ואח"כ שלל לבז כי אם היה אומר שישללו ג"כ לא יהרגו ביום הזה לכן אמר שלא יקחו שלל עד שיהרגו וגם שיהא השלל שלהם כדי שיהרגו כלב יותר מחמת הממון : (יד) פתשגן הכתב גלוי לכל העמים להיות עתידים ליום הזה פי' כי ה' ירא לכתוב בפרהסיא שיהרגו את היהודים. כי ה' יודע שהיהודים יהיו רודפים להשדרות ויהיו נטעים להם צד זכות והיה צריך לכתוב עכשיו מפורש שידעו כי ה' צריך לשלוח לכל קצוי ארץ לחמן ידעו לעשות ביהודים. לכן עשה כך שכתב להאחשדרפנים והפחות להשמיד ולהרוג אבל פתשגן הכתב להנתן דת שיהי' גלוי לכל העמים לא יכתבו אלא שיהיו עתידים ליום הזה פי' שיהיו מוכנים ליום הזה וציוס הזה יאמרו להם : (טו) יצאו דחופים בדבר המלך פי' שהביא לפני המלך והמלך צוה להם שיצאו דחופים ומראה לנו הכתוב בזה גדולת הקצ"ה שיעשה זאת בכדי שיהי' פנאי צ' פעמים. והדת נתנה בשושן פי' במקום הראשון שבו המלכות. והעיר שושן שראו שכתב בו שיהיו מוכנים לשלשה עשר באדר ואין יודעין מה הוא זה :

ד (א) את כל אשר נעשה. וגם שהי' בשבילו מה שלא כרע. ויועק זעקה גדולה ומרה. גדולה על המרה הגדולה הזאת וגם מרה לו ששבילו בזה כל זאת. אין לבא פי' שרצונו לבא לחצר המלך אבל אין לבא לשער המלך : (ג) דבר המלך ודעו הוא האיגרת עצמו ששלח להאחשדרפנים והפחות ואותן הערים שהיה להם יהודים אובדים לכן גילו להם מיד. ודעו הוא הדת אשר ה' גלוי לכל העמים. אבל גדול ליהודים פי' ה' אבל כמו על מת מפני שהיו כמו מתים מפני שראו תיכף גזירת המלך. ואוס ובני הם החמשה דרכי תשובה המפורשים במס' תענית ואמר שק ואמר אינו ניהא אלא לראשי עם וזהו לרבים ולא לכל א' ואחד יוצע לרבים שמשמע ע"י אחרים כי כן אמרו בגמ' ונותנין בראש הנשיא : (ד) ולהסיר שקו מעליו פי' שיסיר שקו ויבא אלי' שתדבר עמו מה זאת כי סברה שמתירא לומר ע"י שליח. ולא קיבל פי' לא רצה לבדול משקו אפי' רגע א' : (ה) ותצוהו על מרדכי פי' שצוהה להתך שילך וידבר עם מרדכי אולי ימצא התך מפיו מה הוא זה. לדעת מה זה ועל מה זה פי' כי מי שרוצה לידע דבר על בוריו צריך לידע צ' דברים א' מה הוא זה הדבר והב' מפני מה עשה הדבר ועל זה שאלה מה זה ועל מה זה : (ו) אל רחוב העיר להודיע שלא ה' בוש לצעק ברחוב העיר לפני שער המלך : (ז) את כל אשר

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א

9

(כד) עיין
ביאורו על משלי
(כ"ד י"א):
(כה) עיין
ביאורו על
היקונים דף ס"ה
ע"א ב' וספרא
דלניעותא ד'
מ"ח ע"א א:
(כו) ובזה אחי
שפיר תהלים כ"ז
ד' אחת שאלתי
אוחה חבקש וגו'
ועיין זוהר חדש
ד' כב ע"א א:

אשר קרבו. פירוש שצא ע"י מה שלא כרע. ואת פרשת הכסף פי' כי גם הגיד לו שיגיד לה לפי שבדת לא הי' כתוב שעל היהודים קאי לכך אמר לה שעל היהודים הוא פתשגן לאדם: (ח) ואת פתשגן פי' ולצות עליה כי הוא הי' יודע שהיא צדיקת גדולה ואינה רוצה ללכת בדרך לאחשורוש לכך צוה עליה וכיון שצוה עליה בודאי אינה עוברת על צויו של מרדכי. להתחנן לו ולבקש פי' שתאמר שצביל חינה יעשה זאת שאמרה אם מצאתי חן בעיניך כו' ושתבקש ממנו מאוד: (יא) כל עבדי המלך פי' שאמרה שלא תועיל אלא אדרבא שתקלקל כי מפורסם הוא שכל איש ואשה כו' אחת דתו להמית ובדבר המפורסם יהיה יותר תקלה אם אעבור על דתו ועוד ואני לא נקראתי לבא אל המלך כו' ומסתמא ישלח אלי בצאותן הימים ומה לי לעבור על דתו בימים מועטים: (יג) ויאמר מרדכי אל תדמי בנפשך כו' פי' כי מרדכי חשדה שהיא סוברת שאין אומרים חטא בצביל שיזכה חבירך ובדבר הזה תיהרג ואל תעבור והיא אינה מחוייבת בזה לכן אמר שאפי' בלא כן תיהרג ולכן אל תתרפה ותלך: (יד) ואת ובית אביך תאבדו פי' כמ"ס גם מתרפה במלאכתו חזר הוא לאיש כד' משחית פי' אם יש בידו להציל ואינו מציל לא די שאינו מקבל שכר אלא הוא כמו הורג ולכך אמר שאת ובית אביך תאבדו ואת שאת מלכה מק"ו: (טו) הגמציאים בששון כי כל העולם לא אפשר בימים מועטים כאלו לכן אמרה הנמצאים בששון. אשר לא כדת פי' בדרך: (יז) ויעבור מרדכי פי' שעבר על דת שישב בתענית בפסח ולא חבל מצה ומרור: ככל אשר צויתה עליו אסתר כמ"ס במדרש שאמרה אם אין יהודים אין מצה ומרור ועוד מפני שהיא מלכה וחייב לשמור ציווי' וזהו ככל אשר צויתה עליו אסתר:

ה (א) ותלביש אסתר מלכות כו' ואמרו שלבשה רה"ק והיינו מפני שאין רה"ק (כה) שורה אלא על גוף שזור. ולכך נתלבשה ברה"ק עתה. על כסא מלכותו כו'. להראות גודל סיבתו של הקצ"ה שהכסא הוא במקום משפט ועכשיו היה בבית המלכות ולא הי' בחדר המיוחד לו כמו שהי' רגיל תמיד וגם הוא נוכח פתח הבית והכל כדי שיראה אותה תיכף: (ב) ויהי כראות כו' בגמרא אמרו שג' מלאכים נודמנו לה בצאותה שעה כו' והיינו מדכתיב כראות ולא כאשר ראה. ע"כ משמע שלא ע"פ טבע הי' אלא עפ"י הנס לכך כ' כראות דמשמע ממילא וכן נראה דמשמע שהיא נראה מה שניתן עלי'. וכן אמר בידו לכאורה הוא מיותר כי ודאי הוא בידו אלא להורות שהי' קטן ולא הי' אלא בידו ולכך הג' מלאכים נודמנו לה בצאותה שעה לעשות ג' נסים: (ג) מה לך ומה בקשתך פי' שראה שפניה משתנים מחמת התענית וכמ"ס חז"ל שלא היתה יכולה לאחוז ראשה וגם הלכה לחצר הפנימי שלא כדת ומסרה נפשה ומסתמא הוא דבר גדול מאוד וצריך להיות א' מב' דברים א' שמה יש א' שמיצר לה ב' שמה היא רוצה לבקש בעד אחרים לכך אמר מה לך פי' מה חסר לך. ומה בקשתך פי' בעד אחרים וינתן לך ואני אעשה כרצונך: (ד) ותאמר אסתר אם על המלך עוז כו' אל המשתה פי' שאמרה לו שדבר גדול צריך לי מאוד ואיני יכולה לומר לך תיכף כי אולי לא תקן לי. אם תבא אל המשתה ובתוך המשתה כשייטב לך אז אבקש: (ה) ויאמר המלך מהרו כו' פירוש שראה גודל צערה ואמר מהרו כו' כדי שתבקש ולא תהיה עוד בצער וזהו לעשות את דבר אסתר דהיינו שתתמלא בקשתה: (ו) מה שאלתך ומה בקשתך פי' כי שאלה ובקשה הן ב' דברים כו' שאלה הוא על עצמו ובקשה הוא על אחרים ולכן אמר מה שאלתך על

(כז) ע"י ביאורו
על תיקוני דפ"ט
ע"א ח' ע"ב ב
ועיין - תיקונים
זוס"ס דף י'
ע"א ח' ד' ג"א
ע"א ח' משלי
ע"ו כ"ס :

על עצמך ומה בקשתך על אחרים ואמר על שאלתך וינתן לך פי' מה שחסר לך ועל בקשתך על אחרים אמר ותעש שפעשה זאת עמו מה שתבקשי : (ז) ותאמר שאלתי ובקשתי פי' שאבקש ב' דברים ח' ע"ע וא' על אחרים : (ח) אם מצאתי חן כו' ואם על המלך טוב פי' יש לי חן שיתן את שאלתי ואם טוב בעיני המלך בקשתי על אחרים יבא המלך והמן כו' כי גם עתה איני יכולה לאמר עוד מפני גודל צערי וכוונתה הי' כמ"ש בגמרא וגם שלא היתה רוצה לבקש ממנו כי שמא ירע הדבר בעיני הקב"ה ולא תועיל כלל ולכך דחתה עד למחר כי שמא תדע דבר שמוה יוודע שגם מן השמים הסכימו כמו שהי' ולכך אמרה שמחר אעשה כדצריך ואגיד לך . אל המשתה אשר אעשה להם אמרה כן כדי שיסבור המן שהוא חשוב מאוד בעיניה כמו בעיני המלך . ע"כ אמרה אעשה להם אבל בתחילה לא אמרה אלא עשיתי לו : (ט) שמח וטוב לב פי' שמח הוא וטוב לב שאין לו מורא כלל כי עד עכשיו הי' מתירא שמא אזהבת את מרדכי כי הגדילה צניותו ועכשיו ראה שקראה אותו עם המלך ומרדכי לא קראה מסתמא אזהבת אותו יותר ממרדכי לכך כ' עכשיו וימלא המן על מרדכי חמה . כי עכשיו על מה בטחונו כי גם אסתר אינה אזהבת אותו . ולא קם ולא זע ממנו פי' שגם לא נודעו ממנו כלל כי אדם שמתירא ממנו עומדים לפניו עד שילך אבל מרדכי לא זע ממנו כמו שהוא אינו : (י) ויספר להם המן כו' פי' כאשר האדם בשמחה גדולה ובתענוגים גדולים ואח"כ יראה צער ואפי' קטן יכול למות מזה ורפואתו שיפוג הצער ממנו מלבו ויראה כבוד ובתענוגים ירבה . לכן המן שהי' שמח וטוב לב ואח"כ טרפה שאין מרדכי כורע לו הי' לו צער גדול מזה והי' יכול למות מחמת זה הצער לכן סיפר להם את כבוד עשרו . גדלו בממון ונשארו בכבוד כמ"ש לעיל אשר אעשה להם : (יד) יעשו עץ גבוה חמשים אמה כו' לכך אמר שיתלו אותו על עץ גבוה כי בשאר מיתות לא יראה אותו אח"כ אבל אם יתלו אותו יראה אותו תמיד ואמרו שיעשו גבוה ג' אמה כי הראי' היא גדולה מן השמימה ב' דברים כז' וא' מהם שראיית הדבר היא גדולה מן שמיעת הדבר לכך המן כשיהי' בבית המלך לא יראה אותו כשיתלו את מרדכי לכך עשה גבוה חמשים אמה כדי שיוכל לראות מרחוק מחצר המלך והיתה זאת סיבה מאת הקב"ה כדי שיוכל לחשוש לראות בעצמו כי אין דומה שמישה לראי' וכמ"ש גם הכה העץ כו' . ובבוקר אמרו למלך כו' פי' שילך בבוקר ולא כדרכו לילך אל המלך במאוחר כי השני למלך הולך באחרונה אך עתה תלך בבוקר קודם שהי' ח' אצל המלך שמא יהי' אז ח' אצל המלך ושמא יהי' אזהבו של מרדכי וימליץ בעדו למלך לכך אמרו שילך בבוקר . ויעש העץ הוא עצמו עשה העץ שהגהה מקלקלת השורה :

ו (א) בריקיה הסוא נדדה שנת המלך . כי ראה שאסתר מסרה נפשה ובקשה למלך והמן על המשתה מסתמא יש לה צער גדול ובדאי על עצמה אין מהצורך לה לבקש כי מה חסר לה בבית המלך ומסתמא היא רוצה לבקש בעד אחר ומי הוא זה האחר הואיל והיא אין לה משפחה ועם כלל אלא ע"כ על מרדכי שגדלה בציוה ובקשה גם את המן כי אפשר הוא ג"כ אזהב למרדכי ורצון שיהיה יחד לבקש בשבילו וחשב בלבו מי יודע מה תבקש כי ודאי לא דבר קטן הוא כיון שמסרה נפשה ע"ז אך אמר בלבו בדאי יאמרו ויטענו שהוא עשה טובה למלך כי בלא טובה אין לבקש לכן צוה להביא את ספר הזכרונות דברי הימים לראות איזה טובה עשה מרדכי בכדי שיוכל להשיב שאין

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

יא

שאלין זה טובה גדולה כ"כ לעשות לו דבר גדול מאוד ואמר ספר הזכרונות דברי הימים פי' ולא הדברי הימים עצמו כי הדברי הימים הוא גדול כי שם הוא נכתב כל מה שנעשה מצריאות עולם אלא ספר הזכרונות כי הי' להם ספר זקוק כל דבר מהדברים וזה להביא אותו: (ג) ויאמר המלך כו' כי אמר בלבו עכשיו הוא מבקשת צדו מאוד כי גם יש לו טענה גדולה. ושאל אם נעשה יקר וגדולה ע"ז בכדי שיוכל להשיב כבר נעשה יקר וגדולה. יקר בכבוד וגדולה בממון: (ד) מי בחצר פי' לעשות עמו עצה מה לעשות קודם המשתה כי מי יודע מה תבקש וגם הדין עמה שיש לה טענה גדולה. אשר הכין לו הנה בגמרא אמרו תנא לו הכין זאת אינו מוכן וגרסה דה"פ מפני שכבר כתבתי שהגזירה היתה מן השמים מתחילה על מרדכי ואח"כ נתהפך והיתה להמן. לכך תנא לו הכין פי' שמתחילה היתה ג"כ מן השמים על המן לבדו ולא על מרדכי: (ה) ויאמר המלך יבא כי סבר שעמד בבוקר לבקש על מרדכי ויאמר בלבו מי יודע מה רצונה של אסתר לבקש בעד מרדכי כי המן הי' ג"כ באותה עצה: (ו) מה לעשות באיש ולא אמר במרדכי כי הי' מתירא שאם יאמר למרדכי יאמר שיתן לו כל המלוכה כי סבר שגם הוא אהב למרדכי לכן אמר סתם. חפץ ביקרו ולא אמר גדולה כמו בתחילה כי מן השמים היתה זאת שאם היה אומר גם גדולה לא היה יכול להשיב על עצמו זאת כי איזה גדולה יכול ליתן לו עוד כי כבר נתן להמן ממנו הרבה וגם הוא משנה למלך אבל יקר אפשר כמ"ס לקמן: (ז) איש אשר המלך חפץ ביקרו אבל גדולה ח"א ליתן לו יותר: (ח) יביאו לבוש מלכות כו' פי' כי לא חסר אלא זאת. ואשר ניתן כתר מלכות בראשו פי' ואותו הלבוש והסוס אשר רכב בו המלך ציוס אשר ניתן כתר מלכות בראשו: (ט) ונתון הלבוש כו' פי' שהיה ציוניהם כשמאסרין הסוס למלך לרכוב נותן שר הפרתמים את הסוס להעבד אשר אוסר את הסוס ואמר המן שגם זאת יעשו לו. והלבישו את האיש פי' עבדיו ולא השר וכן והרכבוהו וכן וקראו: (י) מהר קח פי' שראה שאמר בן למרדכי וחשד שהמן הבין שהוא למרדכי ואמר בן מפני אהבתו אליו חשד אחשוורוש שטוב הוא שאפטר בזה ואמר לו עשה עמו עוד יותר טוב שתעשה בעצמך זאת רק אפטר בזה. ומהר עשה כי תיכף תקרא אסתר על המשתה ואוכל להשיב כי כבר עשיתי לו. אל תפל דבר כו' פי' כל אשר דברת אפי' מה שאמרת שיעשו עבדי תעשה הכל בעצמך וזהו אל תפל בעצמך: (יא) וילבש את מרדכי אמרו בגמרא אסתר אסרה לכל בני באני ומוזי' אשר בשושן הגמרא אינו מוכן כלל כי איך אפשר שתצוה לכל בני באני ומוזי' אשר בשושן ועוד הא היא הראה ח"ע שהיא אהבת אותו וגם הא היו לו להמן בנים הרבה ועבדים אלא נראה דה"פ אסתר אסרתה בשם כמ"ס בגמרא שבת אסרתינהו לארבע ע"ש והיינו שלא היו יכולין: (יב) גדרה פי' רץ מהרה כי הי' בוש לעמוד והי' רץ. אבל וחסוי ראש שהי' בוש בדבר אשר משנה למלך כמותו יהי' ספר ובאני: (יג) ויספר את כל אשר קרהו פי' כי הם סברו שכיון שגא למלך ואמר לתלות את מרדכי ושלה המלך וקרא למרדכי. והשיב מרדכי וראה המלך שהדין עם מרדכי ולכך צוה שבעבור זה ירכיב המן למרדכי וא"כ אפשר שעכשיו יהיה מרדכי משנה למלך ולא המן. וסיפר להם המן את כל אשר קרהו דהיינו שהוא מקרה ואינו יודע מאין הי' לו כל זאת. וע"ז השיבו לו אם מורע היהודים מרדכי פי' שכיון שהוא מקרה והוא מן השמים כי אין מול לישאל לכך לא תוכל לו כי הם יכולים להפך כל המזלות כי הם אם עולים עולים עד לרקיע ולכך נקראו חכמים כי הם הבינו את המזלות ומצינו שאין

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

חזל לישראל ואמרו שיסתיר את העץ וישבור אותו מה שהכין לו לעשות ויעשה עמו שלום והוא אמר שזה מקרה ואפשר שיוכל לתלות אותו אח"כ: (יד) עורם מדברים עמו כי אפשר ה' שישבור את העץ אשר עשה לכן היתה סיבה מאת השי"ת ב"ה ספריוסי המלך הגיעו:

ז (א) ל'שתות עם אסתר המלכה כי במשתה הראשונה לא היתה אסתר יען כי היתה בתענית אבל עכשיו היתה לכן אמר אסתר המלכה: (ב) מה

שאלתך כו' ומה בקשתך פי' מה שאלתך על עצמך ומה בקשתך על אחרים ותעש:

(ג) אם מצאתי חן בעיניך כו' ואם על המלך טוב. פי' כי צריך להמבקש ב' דברים א' שיהיה רצון הנותן וא' שיהי' להמבקש חן בעיניו ליתן לו וז"ש אם מצאתי חן. ואם על המלך טוב והוא רצון הנותן. נפשי בשאלתי ועמי בבקשתי פי' שאלתי על עצמי שיתן לי נפשי. ובבקשתי על אחרים הוא עמי: (ד) כי נמכרנו אני ועמי אמרה כי נמכרנו כי אחשורוש נתן את ישראל ביד המן בתורת מכירה כמ"ס הכסף נתון לך פי' במתנה ולא אמר מחול. לך כי אני נתון לך הכסף כאלו התקבלתי ואח"כ נתן לו וז"ש כי נמכרנו אני ועמי. ואלו לעבדים כו' אמרה שני דברים נגד אם מצאתי חן. אם על המלך טוב

כח. פי' אם מצאתי חן תרחם עלי כי נמכרנו אני ועמי. ואלו לעבדים כו' וגם צריך להיות רצון הנותן המלך כי אין הצד שזה כצוק המלך פי' מה שעושה היצק למלך. מי הוא זה ואיזה הוא כו' פי' מי הוא זה שנתמלא לבו ליקח את המלכה ואי זה הוא קאי על עמה כי ה' קשה לו הלא אמרה שאינה יודעת את עמה. מי הוא זה כמו מי הוא נקי אצל ואיפו ישרים נכדו: (ו) ותאמר אסתר כו' בגמרא אמרו שמחוי כלפי אחשורוש ובא מלאך וסטר ידה כלפי המן. והנה זה פליאה גדולה לענין מאי מחוי ידה כלפי אחשורוש. ונראה מפני שאמרו חכמים שבה הדמיון. עושה רושם כדאם כמו שראינו

שרוצה לקרות שמעון וקורא ראובן והיינו שצמחשבתו ה' ראובן ודע שכל הכדיקים ה' דרכם לכשידברו דברים לפני המלך ה' לבס ומחשבתם דבוק להקב"ה ית"ש כמ"ס מרי חלמך לשגאך כו' וכן בנחמי' ב' ד' על מה זה אתה מבקש ואתפלל כו' וכן היה כאן שכלבה ה' להקב"ה והי' במחשבתה על אחשורוש ומחמת הדמיון הוה עתה ומחוי בידה כלפי אחשורוש ובא מלאך וסטר ידה כלפי המן. והמן נבעת מלפני המלך והמלכה. פי' לפני ה' יכול לומר שלא היה יודע שהם משפחתה ולפני המלך היה יכול לאמר אמת שהם עמה אבל הם רעים כמ"ס אבל לפני שניהם לא ה' לו תירוץ כלל כי איך יאמר לפני המלכה שהם רעים. וגם האיך יאמר למלך שלא ה' יודע שהם עמה הלא ה' אומר שהם רעים ומן היושר הוא להרגם: (ז) אל גינת הביתן. בגמרא אמרו שראה

מלאכי השרת נדמו לו כאנשים כו' והיינו כיון שהמן הלשין על ישראל בדברי שקר והבאי כך עשה הקב"ה עמו כמו שעשה לפרעה כמ"ס וינצלו את מצרים כו' וכן בלבן וכמ"ס כי ישר ה' צורי ולא עולתה זו *) פי' שהקב"ה הוא ישר ומה שאתה רואה פעמים שהוא עושה כמו עולה כמו כאן ובמצרים ובלבן וכדומה. לא עולתה זו אלא כבוד ה' עשו עולה גדולה וראוים הם לזה שהקב"ה נפרע להם מדה כנגד מדה. והמן עמד פי' כשהלך המלך עמד לבקש על נפשו כמ"ס לעיל ותיירץ א"ע בתירוץ הנ"ל: (ח) והמן נופל פי' לפי פשוטו הוא מחמת גודל הצער ולא היה יכול לעמוד ונפל. הגם לכבד את המלכה כו' פי' לפי שהשג שהוא רוצה להרוג את המלכה וראה עכשיו שהוא נופל השג שרוצה להרוג אותה בביתו. ופני המן חפו פי' היה צום כי לא ה' יכול להשיב

(כח) ע"י ביאורו
על משלי ב' ד'
כ"ב א' י"ג פס"ו
ואדרכת אליהו פ'
השא ולקמן פ"ח
ל ציון לו:

(*) לקמן ציון מד
חקונים דף קי
ע"א א משלי יד
לא אבות בהגר"א
סם משלי יד לב:

(כט) עי' ביאורו
על תיקוני' תקון
א' קס"א ע"ב
ועיין ביאורו על
משלי כ' ח' :
(ל) עיין ביאורו
על משלי י"א
ההפך בין זהלם
לשמהם פי' זהלם
בקול כמו זהלי
קולך ושמהם בלב
כמו ישמה לב
מבקשי ה' :
(לא) עי' ביאורו
על משלי
פ"ו כ"ה :
(לב) משלי כ"ז
י"א י"ב כ"ה כ"ז
תיקונים דקנ"ו
ע"א ב' :
(לג) עיין שנות
אליהו ברכות
פ"ד מ"ד ועיין
פ' ה' פ' ח' :
(לד) עיין ביאור
על התיקונים
דפ"ב ע"א ב'
משלי י"ד ה'
שנ' אליהו ברכו'
פרק ה' משנה א' :

לו שהוא מבקש ממנה על נפשו כי מה לו לבקש הלא הוא אומר שמצד היושר הוא להרגם כמ"ש לעיל : (ט) אחד מן הסריסים בגמרא אמרו חרבונוה ג"כ באותה עצה היה פי' כי הוא ה' מסריסי המלך אשר עומדים לפניו תמיד ומניין ה' יודע אלא ע"כ באותה עצה ה' פי' באותן ששלה אחר המן להביא אותו אל המשתה שעשתה וכמ"ש וסריסי המלך הגיעו ויביאנו לו' ולכך ה' יודע. גם הנח העץ פי' זה הוא העץ שמראה אותו לו כמ"ש לעיל. אשר דבר טוב על המלך. היתה סיבה מאת ה' שיאמר כן בזה הלשון שיסבור אחשוורוש שאמר כך אשר דבר המן שטוב הוא יותר על המלך. וחמת המלך שכבה. ואמרו של עולם והיינו מפני שמלך סתם הוא הקב"ה :

ח (א) ביום ההוא. כי טובים הם כימים אחדים באהבתו אותה ולכן כ' כאן ביום ההוא. אבל עד עכשיו שהי' עדיין צרה כתיב ויהי כימים. כימים ההם כי ח"א הוא בצרודא (כט). נתן המלך כו' כמ"ש כי לאדם שטוב לפניו נתן חכמה ודעת ושמהם ולחוטא נתן עיין לאסוף ולכנום לתת לטוב לפני האלקים ואמרו בגמרא שזה קאי על מרדכי כמ"ש ודורש טוב לעמו. וז"ש לטוב לפני האלהים כי זה היה אח"כ לכן כ' לפניו שלפני הקב"ה הוא טוב. נתן למרדכי שהוא ראש לכל הכשמים וכ' לריו שמניח מכל כשמים. ושמן הוא חכמה כמ"ש חז"ל תקועה אלפא לשמן. לפיכך שלח יואב אחר אשה לתקועה כמ"ש. ויודע הדבר למרדכי והיינו ברוה"ק. ושמהם כמ"ש והעיר שושן זהלם ושמהם (ל) ולחוטא זה המן לאסוף ממון ולכנום פי' עוד. והיינו מה שגדלו אחשוורוש. לתת שני נתיבות א' לאסתר ואח"כ למרדכי שהוא לטוב לפני האלהים : (ב) ויסר המלך פי' נתן לו הב' דברים שהיה להמן היינו גדלו בממון וגשאו בכבוד ונתן לו ג"כ את בית המן לא' זה ממון והעבדע זה כבוד. וזהו לתת לטוב לפני האלהים שהוא ב' מתנות כנ"ל : (ג) ותוסף אסתר פי' מתחילה אמרה כי נמכרו אני ועמי לכן כ' כאן ותוסף אסתר כו' ותדבר ותפול ותבך היא מחשבה דבור מעשה (ב) ותבך הוא מחשבה כי אין בכי' אלא בלב כמ"ש בזוהר דהא דממעין אם לא ליבא ורעותא. והכל הוא לשון תחנונים כמ"ש אל תעש תפילתך קצב (ג) אלא רחמים ותחנונים לפני המקום. ותוסף אסתר היא הוספת רוח"ק וכמ"ש ותוסף ללדת את אחיו את הבל. והיינו מתחילה ותלבש אסתר מלכות שלבשה רוח"ק (נחמר בכאן ויבל על דאבדין). ממשתה היין הוא עוה"ו כמ"ש מיון הרקח. אל גינת ביתן הוא ג"ע. וחמת המלך שכבה בקרבנות שנתהפך חרון אף לרח. ותוסף אסתר הוא פסוקי דומרה. ותדבר הוא ק"ש כמ"ש וידבר אלהים את כל הדברים האלה כו' ובק"ש נרמו כל העשרת הדברות כמ"ש בירושלמי (ד). ותפול הוא נפילת אפים אע"פ שהוא אחר התפילה המחשבה הוא קודם התפלה בברכות ק"ש כמ"ש בזוהר בראשית (דף מ"ה ע"א). הכא הוא השתחוואה ותבך הוא תפלה כי שם צריך כוונת הלב ועיקר הכוונה הוא בדמע כמ"ש לעיל. ותתחנן לו בתחנונים של אחר התפלה ששם הוא כל הבקשות ליחוד ועיקר התפלות הוא נאור לשונך מרע כו' כי ד' ראשי עבירות הן וכן ע"ז ג"ע ושפי"ד ולשה"ר יותר מכולם לה' לכן התקינו בתחילה נאור לשוני מרע ואח"כ בסיום וקלקל מחשבתם. וז"ש את רעת המן שהוא לה"ר ואת מחשבתו הוא נגד וקלקל מחשבתם. וכן ב"ח ברכות של תפלה שאנו מתפללין השיבנו לתורתך ובסיום אנו מתפללין ולירושלים כו' פי' ראונו של

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

יזהר להחטוא את האדם שלא יהי' לו עוה"צ וזהו השיבנו ולירושלם וז"ש את רעת
הוא לחטוא ואת מחשבתו כי כוונתו שלא יהי' לו עוה"צ. על היהודים כי הוא
אינו עומד אלא נגד היהודים להחטואם : (יד) ותקם אסתר הוא אשרי שאחר
כפילת אפים. ותעמוד הוא בקדושה דסידרא שע"ז הוא עומד כל העולם כמ"ש רז"ל
על מה קיימא עלמא על קדושה דסדרא : (ה) ותאמר הוא תפלה שלאחריו כמ"ש
לקמן חו"ה : (ו) בי איכבה אוכל כו' פי' כי יש ב' מידות רעות א' שאדם לומד
בפניות והוא הכל לריק וז"ש ותם לריק כוחכם כי הוא לומד כל ימיו והכל לריק.
והב' שלומד לש"ש ואח"כ אינו לומד כלל וע"ז אנו מתפללין ולא ניגע לריק דהיינו
נגד הלומד בפניות רעות ולא כלל לבהל הוא נגד הלומד במחשבה טובה ואח"כ
חוזר וזהו לבהל. וזהו ברעה אשר ימצא את עמי הוא נגד ולא ניגע לריק
(לו). ובאבדן מולדתי הוא נגד ולא כלל לבהל והס נגד רעת המן להחטוא בעוה"ז
ואת מחשבתו שלא יהי' לו עוה"צ כמ"ש. ואמרה ב' פעמים איכבה כמ"ש איכבה
תרעה ואיכבה תרביץ (לז) שהם נגד צית ראשון וצית שני. אם על המלך טוב כי
צריך דבר צריך ג' דברים א' רצון המבקש ושיהי' להמבקש חן בעיניו וגם הדבר
צריך שיהי' ראוי לעשות ולכן אמרה הג' דברים. ואמרה אם טובה אני בעיניו
פי' אם רצונו להחיות אותם כי איכבה אוכל כו' והד' דברים אלו הם כנגד אותיות
של שם הוי"ה (לח) לכן אמרה ב' פעמים למלך. והד' היא וטובה אני בעיניו
וכנגדן הם אלו הד' סבות שאמרו בגמרא אסתר מן התורה 'מנין כו' : (ז) ולמרדכי
היהודי כי לאסתר לבדה היה מתיירא לומר שא"ל לבטל את הכתב כי היא
תחמיל לבכות עוד. לכך אמר ולמרדכי היהודי : (ח) ואתם כתבו כו' פי'
שאמר להם שתעשו ענה צניכם ולכתוב על היהודים כטוב בעיניכם. כי אותן
האיגרות א"ל לבטלן כי כתב אשר כו' ולפיכך כתבו שיהיו היהודים הורגים את
אויביהם כי האיגרות הראשונות לא היו יכולין לבטלן רק הגיוה בפתשגן הכתב
שלא היה כתוב אלא להיות עתידים ליום הזה. וכתבו להיות היהודים. ואם היו
כותבין כהמן הרשע להמון עם לא היו משגיחין בו כלל לכן כתבו להאחדשדרפנים
אשר היה פחד מרדכי עליהם להם כתבו כי הם ייראו ממנו : (ט) בחדש השלישי
כו' בשלשה ועשרים בו. לכך המתינו כדי לשלוח באותן המשרתים עצמן שלא יאמרו
שקר הוא מאי חזית דצייתי להני נציית להני לכך המתינו עד שיבואו אותן השלוחין
וחזרו ושלחו בהן עצמן. ועוד כדי שיחזרו בתשובה אותן שבעים יום כנגד השבעים
שנה שהיו בגלות וזה היה סוף הגלות. אשר מהודו ועד כוש. פי' אשר שלחו לכל
המדינות כלן כדי לפרסם הדבר. מדינה ומדינה ככתבה פי' כמ"ש לעיל (פ"א כ"ב)
שהכתב הולך אחר המדינה והלשון אחר האומה : (י) בסופים רוכבי הרכש פי' כדי
שלא יהיו ישראל בדאגה יותר מדאי : (יא) להשמיר כו' פי' כתבו כן לפי שהיה כן
כתוב באיגרות הראשון וכמ"ל שאין יכולין לבטל איגרות הראשונות רק הגיוה מה
שלא היה כתוב כלל מי הם עתידים. ופירשו שיהיו היהודים עתידים ולכך היה כתוב
ג"כ להשמיר : (יב) ביום אחד לכך שינו וכתבו ג"כ שיבואו ג"כ אותן היום כדי
שיהיו להם עוזרים מפני השלל ומה שכתבו כולם טע ונשים וגם שלל לבוא הכל
הוא כדי לבטל האיגרות הראשונות אבל באמת לא היו רוצין זאת. כי היה די להם במה
שנגאלו מצרה גדולה כזאת : (יג) פתשגן הכתב פי' להאחדשדרפנים כתב מפורש
כנ"ל

(לה) עי' אדרת
אליהו פ' האזינו
אופן א' י"ז :
(לו) עי' ביאורו
על משלי י"ט ה'
ל"ט :
(לז) עי' ביאורו
על סה"ש א' ז'
ועיין לעיל פ"ג ג'
ודברי הימים ב :
(לח) עי' ספרא
דנעטותא פ"ה
דנ"ה ע"א
היקונים זס"ה
ע"א א' משלי
פ"ז ד' :

כנ"ל והפתגם היה כמו הראשון רק הגיבו שיהיו היהודים עתידים : (יד) מדרהלים ודחופים פי' שהיו מזהילים אותם כדי שלא ידעו מה זאת כי לא היו נותנין להם מנוחה : (טו) ומרדכי יא' כו' בלבש מלכות כו' מלכות פי' טליה של מצוה כמ"ס בזוהר עטיפא דמלכותא תכלת הוא תכלת שבצינתי וחור הוא הלבן שבצינתי ועטרת זהב גדולה היא תפלין שזראש. ותכריך בוך הם הרצועות שכורכין בהם. וארגמן הם תפילה של יד כי מתפילה של ראש לתפילה של יד ד' דרגין לט' : (עו) ליהודים היתה כו' פי' כי ישראל צריכין אותות תמיד והם אות מילה ואות תפילין. ותורה היא הממוצע ושבת זה הוא עצמו אות וזה מ"ס אורה זו תורה שמחה זו יו"ט וזה נגד אות שבת וששון זה מילה. ויקר זו תפילין ותורה כלל מכולן לכן ר"ת של אלו גימטריא תורה ור"ת הוא כלל של כל התיבה. ואמר שמחה וששון כי ששון מ) הוא אחר שמחה כמ"ס בגמרא שמחה הוא שהולך למצוא חפץ שמחה וששון הוא אח"כ בשכר החפץ בידו וששון בלב וז"ל שמחה אנה עדיפנא מינך דכתיב שמחה וששון ליהודים וששון אמר אנה עדיפנא מינך דכתיב ששון ושמחה ושיגו פי' ששניהם אחת כי בזמן הזה הולכין אחר השמחה להשיג אותה הוא שמחה תחילה. אבל הששון הוא החפץ שרוצין להשיג. אבל לעתיד לבא אי"ה יהי' אחר ששיגו הששון יהיו הולכין להשיג עוד שמחה וזהו ששון ושמחה ובלב השו"ס וא"ש ושנין תורה והן ד' דברים ה"ע ובאן נחקקים במרדכי הוה גביר לאחיד כי מתחלה איש יהודי ואח"כ נתעלה כי מרדכי היהודי כו' וישראל כו' דברים והעיר ששון כו' ליהודים היתה כו' : (יו) אשר דבר המלך ודתו מגיע פי' בהמדינה דהיינו מקום שיושבין האחדשרפנים בא אליהם דבר המלך עצמו אבל בעיירות הקטנות כו'. ורבים מעמי הארץ מתיידיים פי' כי לא קבלו אותם כמ"ס שאין מקבלים גרים צימי מרדכי ועוד שלא היו גרים גמורים כי לא נתייירו אלא מחמת פחד. ולכן כתיב מתיידיים שעשו עצמן כיהודים אבל באמת אינם יהודים גמורים : **ז (א) שברו** אויבי היהודים כו' המה צשונאיהם פי' אויב הוא הרוצה לעשות רעה בעצמו שונה הוא השמח בצרתו אבל הוא אנו עושה כלום לכן כ' אצל אויב אשר שברו לשלש ובהפוך שיהיו היהודים שולטים אפי' צשונאיהם ואמרו המה צשונאיהם כי המ"ט שערים היו להם לישראל לרעה ובהפכו הכל שיהי' לעזבה ושישלטו המה צשונאיהם : (ב) בי נפל פחד היהודים עליהם אבל שרי המדינות כו' שהם היו יודעין גדולת מרדכי היו יראים ממנו כי הוא הי' משנה למלך וע"ז אמר כי נפל פחד מרדכי עליהם : (ג) מנשאים פי' מכבדים את היהודים : (ד) ושמעו הולך בכל המדינות כי האיש מרדכי הולך וגדול פי' כי שומעין בכל העולם שהולך וגדול ואמר הולך וגדול כי אמרו בירושלמי שהדיקים כבודן מתגדל מעט מעט עד שנתגדל מאוד כמ"ס ודיקים כאור נוגה מא) מה אור הולך ומתרחב עד חצי היום כך הדיקים כן : (ה) מבת חרצ וחרג ואדון פי' שזכו אותם בתחילה על מקום שלא ימות מזה להרבותן ביסורים. ואח"כ הרגו ואח"כ אצלו הגופין בכדי שלא יראו הגוים ויזכרו תמיד. ויעשו צשונאיהם כרצונם פי' כמו שהיה רצונם לראות ביהודים בתחילה עכשיו ראו היהודים נקמתן שנהרגו אויביהם : (ו) עשרת בני המן תלו הם עשרה שמות שיש לע"ז כרתין מצ) כו' דס"א שלקו בים כמ"ס בשירת הים הם אוחיותיהן כאן והעשירי כולל כאן לכך הו"א אריך וכן ה' שכולל ל' זה כמנין המן וה' שמכאן ואילך כולל ג"כ ל' וכן בתפילה

(לפ) עי' תיקונים
כ"ו ע"ב ב' עי'
ליקוטי ביאור
רע"מ דע"ה ע"א
ליקוטי זוה"ה
דקע"ב ע"ב סי'
קכ"ה ב' ספרא
דנעיותא פ"ה
נ"ח ע"א ב' אדר'
אליהו דברים ב'
י"ג ד' היכלה ב'
פקודי ציון יו"ד
יד ע"ב. תיקוני'
ד' קסו ע"ב
תיקון ו ד' פז
ע"ב. א. זוהר חדש
ד' יז ע"ב א :
(מ) ע' היכלה
היכל ב' פקודי'
ציון י"ב ל' א'
דב"ה א' מ"ו
לא חבוקא א' טו
דבר אליהו על
אויב ג' כח משלי
יא ו' כג כד ב'
יד עיין הקדמה
על אדר"ל היכלה
א' פקודי ציון טו
ד' נא ע"א, ועי'
אדר' אליהו בלק
פ"ו ס' דברים
פ"ב ופי"ו האזינו
פלי"ה ספרא
דנעיותא פ"ב ד'
לה ע"ב א' ומשלי
טו כה :
(מא) עי' ביאורו
על משלי ד' י"ח
פ"ו כ"ה רבנ"ה
י"א ב' ד"ב :
(מב) עי' תיקוני'
זוה"ה ד"ב ע"א
א' דכ"ד ע"ב
נ"ח ע"א ב' ק"ט
ע"א א' קכ"ב
ע"א רבנ"ה יב
ע"א וז"ל ועיין
במ"ס במגילה :

מגירת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

(מג) חיקויים
ד"ג ע"ב ציון
מ"ג זזה"ח ע"א
ח' משגי כ"ה ב'!

בתפילה וכמ"ש ובאותות כ"ז הוא סוד מ"ש שהמזרים לקו חמשים מכות . וזה שנחלקו ג"כ ר"א ור"ע מנין שכל מכה ומכה כו' זה חשב הפרטים וזה חשב גם הכללים . וז"ש בגמרא שבאות ראשון נלקו במזרים והאות שני נלקו בים וכולן כוללן בו בלות אחרון ובמטה נלקו כולם לפי שהוא כולל כולו והוא ג' ענינים מטה זאת שנהפך הפך והוא נקרא מטה נוקבא וכן עשרת כולל ל' אותיות והם נגד ל"א מלכים של כנען . וז"ש כל השירות כולן אריה ע"ג לבינה חוץ מזו ושירה של כנען וז"ש אנכי ולא יהיה לך דזיבור אחד נאמרו של"א נתיבות הם כפולות בסוד כבוד אל במלכותו (מג) בכל משלה שלכן עשר כמנין המלכות . ובזיזה לא שלחו את ידם כדי להראות שלא עשו בשביל ממון רק כדי לקיים גזירת המלכות : (יג) יגחן גם מחר עשו כן בשביל שייראו מן השרים שמה יאמרו כי מתחילה העצה המן את מרדכי ועכשיו העצה מרדכי את המן ולא ממזות המלך כי המלך אינו יודע מזה כלל לכך בקשה שתעשה אפי' מה שלא היה כתוב כלל באיגרת . וגם יראו שגם שרים גדולים תלו . והיינו ממזות המלך כי דת אינו כתוב זאת . וע"כ ממזות המלך עשו זאת ולא יהי' להם שנאה על היהודים אף אח"כ : (טו) ועבד פי' באחדות גמור . על נפשם שמה יבאו האויבים עליהם . ונח מאויביהם כי לא באו עדיין כלל והלכו להם . והרגו בשוגגיהם פי' משום שלא באו האויבים לכך הרגו המה בשוגגיהם : (יז) ועשה אותו יום משתה ושמחה . כי ביום י"ב הי' להם צרה גדולה כי היו יראים שמה יעמדו כנגדם ויהרגו הם אבל עכשיו שאיש לא עמד בפניהם עשו משתה : (יט) ע"ב היהודים הפרזים היושבים בערי הפרוזות פי' לכן תלוי במקפין ובפרזים כי לבך בקשה אסתר שיהרגו בשושן גם ב"ד . משום שהיו יראים מן השרים שראו ב' האיגרות לכך חדשו עוד יום שם שלא היה כתוב מתחלה להראות שהוא ציווי המלך ולא עשו מעצמן כי יום י"ד לא היה כתוב באגרות וע"כ הוא מן המלך מפורש אבל מן המון עם לא היו יראים כלל כי הם סברו שכך היה מתחילה רק הגיעו כמ"ש לעיל והשרים יושבין במדינה שמוקף חומה לכך כל המוקפין היו צריכין לזה שיהרגו בשושן גם ב"ד לכן גם הם עושים כשושן אבל הפרזים שאין השרים יושבים שם היה עיקר הכנס ביום י"ד ומה שתלו ב"ב מפני שכבר כתבתי שאעפ"י שהגלה בנחרצות את כל האומות השרים נשארו על מקומן וישבו השרים בתחלה משעה שנכנסו לא"י כתייבשו אז גם האומות על אדמתן לכן תלוי הומן של מוקפין על ימות יב"ג שאז התחיל ערידותן של השרים . שמחה ומשתה ויום טוב ומשלוח מנות כו' כל ד' אלו הם נגד ד' דברים שרצה המן לעשות כדלעיל : (כ) את הדברים האלה פי' כמ"ש לק' לקיים עליהם : (כא) את יום כו' פי' אלא לאסור את של זה בזה : והחדש אשר נהפך כו' פי' כאשר יושבין בצרה כמו שהי' כאן שסוברין שבאותו חודש יבא צרה כיון שהגיע אותו [חודש] הם בצרה גדולה יותר לכן אמר החודש אשר נהפך כי כל החודש נהפך מיוגן לשמחה . וז"ש בגמרא כשם כשנכנסם אז ממעטין בשמחה כך כשנכנסם אדר מרצין בשמחה לכאורה קשה היאך שייך זה בזה אבל לפי מ"ש א"ש כי כמו כשנכנסם אז ממעטין בשמחה שכל החודש היה ביוגן כך באדר כל החודש נהפך לשמחה ככ"ל : (כג) וקבל היהודים פי' שכולם קבלו כאחד . את אשר החלו לעשות כו' פי' כמו שכתוב ועשו אותו יום משתה ושמחה וזאת אשר כתב כו' דהיינו משלוח מנות ומתנות לאצוינים : (כד) כי המן כו' פי' זה היה הכל כתוב בספר ע"ד ע"כ דברי האגרת הזאת כו' הוא ערס האגרת

(מר) עיין לעיל
זיון כ"ב (פ"ז)
פ"ז ד"ה זורי
ולא עולתה זו
ע' ביאורו על
משלי י"ד ל"א):

האגרת שלח מרדכי. וזהו העיקר הנס הגדול: (כה) ובבואה לפני המלך פי' כשנא
דבר לפני המלך על צוריו אמר עם הספר כו': (כו) על שם הפור. על שם הנס
שהפך הקב"ה את כל המולות שזה עיקר הנס. ע"כ על כל דברי האגרת הזאת
כו' ומה הגיע אליהם שב' מינים היו בישראל הרחוקים מאוד הם לא ראו גם
מתחילה אלא באגרת. ומתחלה לא היו יודעין על צוריו כי בתחילתן לא היה כתוב
כ"ל ואותן שהיו קרובים יותר ראו צרות שונאיהם שעשו להם צרות וז"ש דברי
האגרת כו' הם הרחוקים מאוד. ומה ראו הם שראו מפורש. ומה הגיע כו' הם
הקרובים מאוד: (כו) קיימו וקבלו היהודים עליהם כי רצו להרוג אותם. ועל
זרעם כי הם היו בכלל לאבדם. אם לא היו אביהם לא היו כלל בעולם ולא זכרון
בהם כלל לכן זרעם היו בכלל לאבדם. ועל כל הללוים אליהם כו' שהן בכלל
להשמיד שראו לעקור את הדת מד' וא"כ גם הם לא היו ולכן צריכים גם הם
אף שהן לא היו בכלל להרוג ולאבד. ככתבם היא קריאת המגילה: (כח) גזברים
כו' היא קריאת המגילה. ונעשים היא עשית המשתה. בכל דור ודור. ומי הם
שעוין משפחה ומשפחה הם משפחות כהונה ולויה. מדינה ומדינה מוקפת חומה
מימות יהושע ז"ל לימות אחשורוש. ועיר ועיר. הם כפרים וכפר היא עיר שאין
בה עשרה בעלנים. והם עשרה דברים אך ד' הראשונים הם כללין דכללין והם
נגד י' הדברות וד' הראשונות הם נגד אכזי ולא יהיה לך לא תרצח ולא תנאף. וימי
הפורים האלה כו' היהודים וזכרם לא יסוף מזרעם פי' שימי הפורים הם המשתה
ושמחה לא יעברו מתוך היהודים שהם הגדולים וזכרם שהיא קריאת המגילה לא
יסוף אפי' מזרעם דאפי' קטנים חייבין בקריאת המגילה. ותכתוב אסתר פי' כתב
את כל המגילה ברו"ק ושלחו באגרת. וז"ש לקיים את אגרת הפורים הזאת פי'
שיקראו ויקיימו מה שכתוב. והענין מה שכתבו בשנה השנית אחר האגרות הראשונות
כ"ל. דברי שלום ואמת. דברי שלום היא המגילה ששלחו ואמת היא התורה
שקבלו את התורה באהבה רבה בלי מודעה ואונס כלל. וז"ש שצריכה שרעוט כאמיתה
של תורה. והיינו כיון שהעושה המגילה לתורה משמע כל הדינין שטובים בתורה
אפי' כאמיתה של תורה. והיינו כיון שהעושה המגילה לתורה משמע כל הדינין שטובים
בתורה אפי' שרעוט נהג בה: (לא) כאשר קיים פי' כאשר צוה להם מרדכי וכאשר
קיימו שקיימו גם מרדכי ואסתר על עצמן ועל זרעם. כן קיימו עליהם כולם את
הכל וכאשר קבלו דברי הצומות וזעקתם שהיו בצרה כן קבלו עכשיו את המגילה:
(לב) ומאמר אסתר קיים כו' מחמת תקיפות של אסתר נתקיים דברי הפורים
ונכתב בספר כי היא צותה ולא היו רשאים לבטל דבריהם וכח"ש בגמרא שלחה
אסתר כו' והיינו מפני שהיא מלכה:

י (א) ב"ם על הארץ וא"י הם כח"ש לעיל א' א' שהן מאה על הארץ וכ"ז על
הים: (ב) ובל מעשה תקפו וגבורתו תוקף היא מה שהכל שומעין
ומה שאומר עושין דברו וגבורתו מה שהוא גבור גדול יותר מחזירו אבל אין
עושין דברו לכך כתיב אצל תקפו וכל מעשה. ופרשת גדולת מרדכי פי' כאן לא
כתיב אלא הכללות לכן אמר הוא כ' בדברי הימים למלכי מדי ופרס ועיין מש"ל א' א'
מ"ש מתחילה מדי וא"כ פרס: (ג) משנה למלך. הוא בעניני עו"ז. וגדול ליהודים פי'
שהיה גם תשוב בעיניהם לפי שיהיה גדול בתורה ורצוי לרצו אחיו היא חכמה כח"ש מאה
אשה

מגילת אסתר עם ביאור הגר"א ז"ל

אשה מצא טוב ויפק רצון מד' מצא היא אשת חיל ויפק רצון היא חכמה כמ"ש יהי רצון אחיו וטובל בשמן רגלו ושמן היא חכמה כמ"ש לעיל (ס' א') שתקוע היא עיר החכמה לפי שתקוע אלפא לשמן דורש טוב הוא מע"ט ומדות טובות ולפי שהמדות טובות הן יותר מכולן כמ"ש שלא נכתבו המדות טובות בתורה כי הם כוללין כל התורה כמ"ש כל הכועס כאלו עובד ע"ז (מה) וכל המספר לה"ר ככופר דעיקר וכן כולם שלום הוא בכלל הכל וכל המדות והוא הלבוש של כל המדות וז"ש לא מצא הקצ"ה כלי מחזיק ברכה לישראל אלא השלום והיינו שהכל צריך שיהי' יכול הקצ"ה הכל ולא מצא הקצ"ה מי שיהיה יכול לקבל אלא השלום (מו) שהוא הלבוש של כל המדות והמדות הם כלל של המצות וצריך אותן בשלום שיהיו יכולים לקבל את התורה . והיינו ברכת כהנים שהם ו' ברכות ה' כנגד ה' חומשי תורה והששית היא נגד המדות (מו) ושלום הוא כלל כל המדות לכן סיים בשלום . ולכן גם הש"ס משניות סיים בשלום כי גם הם ג"כ נגד ששה ה"ל וע"כ מתחיל המשניות בברכות כי שלום הוא הצדיק וברכות לראש צדיק . וגם כי בתחילה נשנו סדר זרעים וזרע הוא הצדיק בסוד אשר זרעו בו על הארץ וברכות לראש צדיק לכן מתחיל בברכות . ולכן אמר ג"כ ודובר שלום לכל זרעו (ח) . ועיקר הענין הוא לא יסור שבט מיהודה דרשו חז"ל אלו ראשי גולה שבצבא כראשי ישיבות ומחוקק מבין רגליו אלו הנשיאים בני בניו של הלל שלמדו תורה ברבים ומרדכי היה לו נשיאות וראש הגולה כי [ראש הגולה] הוא המושל בשבט ורודה בעם . ונשיא הוא הלומד עם כל העם . ומרדכי היה אמו משבט יהודה ואביו משבט בנימין לכך השיג שניהם הנשיאות וראש גליות ועליו כאמר מבין רגליו לא ממנו עצמו והוא השיג כל חלקי המעלות והם חמשה חכמה בינה דעת מע"ט מדות טובות רחמן ותרן וכיוצא מזה אמרו . כי מרדכי היהודי משנה למלך אחשורוש הוא צניקה כי למשול בעם ולשפוט אותם ההכרח לזה תבונה כמ"ש ועתה ירא פרעה איש נבון וחכם . חכם הוא איך לאסוף אוצרות בר תבואה . ונבון איך לשפוט את העם . גדול ליהודים בחכמה כמ"ש ויהי האיש ההוא גדול מכל בני קדם . וכן ותרב חכמת שלמה מכל בני קדם שהיו חכמים גדולים . ראוי לרוב אחיו בתורה כמ"ש כי מוצאי מצא חיים ויפק רצון מה' הוא דעת . דורש טוב לעמו הוא במע"ט וגמילות חסדים עם כל ישראל . ודובר שלום לכל זרעו שהיה מטיב עם כל האומות שלא ינקמו בזרעו אחר מותו שהיה דובר שלום עם הכל ומזה הגיע שלום לכל זרעו עד עולם . ושלום וברכה יהיה לנו ולכל ישראל אמן :

(מה) עי' ביאור על שה"ס א' ה' חז"ל עיין מה שכתבתי במגילת אסתר עי' ביאורו על תקונים דל"ו ע"א א' דק"מ ע"ב א' עיין אדרת אליהו בראשית ב' כ"ג (מו) עי' ביאורו על משלי ג' ב' י"ב ב' לא י"א ישעי' ט' א' תיקוני' מ"ו ע"א ח' אדרת אלי' האזינו פנ"ב אופן ח' : (מו) עיין אדרת אליהו נ"ב אופן ח' : (ב) עיין שמואל' מסכת ברכות פ"א מ"א עיין אדרת אלי' שם נ"ב אופן ח' תיקוני' ד"ו ע"א. זוש"ח ד' לו ע"ב ב לעיל פ"ב ה משלי ח כא תנחומא ויקהל סימן ס':

ה' יראנו נפלאות ויקיים בנו מ"ש ושמתיו כד"כר שמשותף שער"ך לאבנ' אקדח צב"א :

תם ונשלם ש"ל ע"ע

ביאורי הגר"א

על מגילת אסתר על דרך הרמז בקיצור.

כ"ש שמלך כו'. פירוש כ"ש שמלך על האדם כן הוא מולך על כל העולם כידוע בחטא האדם : שבעה ועשרים כו'. בתחלה מלך כו'. כי הכנסת לבית הספר הוא כבן שבעה כ"ש צבצב בתרא. וידוע שהתורה הוא הוא הכנעת היצר הרע ולכך בתחלה מלך על שבע שנים כי אין מעבד בידו ומה גם כי יצ"ע עדיין אין לו ואח"כ מלך על עשרים ש"ל כי עדיין איך דר עונשין וצין כך בונה עלי' מזדים גדולים ומדותיו הפחיתים ומתאוותיו. ואף שצא לשבז לאחר עשרים אינו מניח לו ומולך על כל מאה שנים שלו. וע"ז אמר שלמה המלך ע"ה שמה בחור כו' בטענת יצה"ר כי איך בן עונשין ודע כי על כל כו' שצבצב זה אינו מניח לו לשבז אח"כ. אלא מעתה שנים כו' מכדי כתיב כו' שהוא כל ימי האדם שבעה כו' ל"ל ש"מ כו' כי אמרו מחד צבצבך לשבצך ואיתא במפרשים רמז על שנות האדם שכן שנים וצעשירית השביעי שהוא שנת הולך לעולם שכולו שנת. וע"ז אמרו חכמים ז"ל שבעשר שנים הראשונים יבין צידה לעולם אבל זה עושה כל ימיו משתאות : בחצר גינת ביתן כו'. כי בג"ע יש שני מדרגות כת אחת הזוכין לישב בפנים ונקרא ביתן וכת אחת ההולכין ב"ן השורות וז"ה גינת והעולם הזה הוא כפרוזדור לעולם הבא ואמרו התקן עצמך כפרוזדור כו' אבל הרשע כל ימיו הוא עוסק כפרוזדור וז"ה בחצר גינת כו' : המולך. מלכו של עולם. במתינתא תנא הושיבן בחצר כו' פירוש שלכולם הושיב צעו"ז אבל פתח להם פתחים לזכות לגיונות ולציון שכל הרוצה לכנסו יכנס : חור כרפס כו'. כי היצה"ר מכניס בו בהדרגה מתחלה בקטנותו מתאוה למאכל ולמשתה ואח"כ לבגדים יקרים ולמילית ואח"כ לכסף וזהב. ואח"כ למרגליות ואבנים יקרות ואם גם אלו בידו חוזר ומתאוה שאף הרצפה תהי' מאבנים יקרות בזהו שלעולם אין אדם מת וחצי תאוותו בידו : בחצר גינת ביתן המלך. רב ושמואל ח"א כו' וח"א לפי מדרגתו הוא נוטל כל חלקו צעו"ז הא' נוטל בגינת והא' נוטל בביתן מזה אמרו הראוי לחצר כו' וח"א שכולם יושבין בביתן רק לא בפעם א' כמ"ש רב לך די לך כי האדם לא נברא צעו"ז רק להשלים גשמתו ואח"כ נוטלו לג"ע כמ"ש בזוהר דאפילו אי לא חטא אדם הראשון היה כן אבל לא במיתה ואף כשנכנס לג"ע אינו עולה למדרגתו חיכך אלא מעט מעט והענין כשהע"ז כדי הוא לו אז הוא צעו"ז ואח"כ כשאינו כדי לו נכנס לג"ע ומתנוצץ קדושתו מעט מעט עד שגם שם אין כדי לו מכניסו למקום הראוי לו וזה אמרו הושיבן בחצר ולא החזיקתן כו' מאי חור ר' אליעזר אז חורי חורי שעושה לו נקבים נקבים שמתו שכל חטא הוא חלל בנשמתו ושוכן שם אל זר ח"ו כמ"ש ועתה חלל רשע כו' ושמואל אומר מילית לבניה הציעה להם כמ"ש מרדכים רבדתי ערשי כו' שמראה להם מתוקת העולם כי נופת תעופנה כו' ומראה לו מ"ע סימני טהרה כמ"ש צבצב בתרא כצויתא דטורא חיוורתא ברישא וע"ה ש"ש ועוד עושה להם שעושה אותן צנועים שמעשיהם ואכילתן ושתייתן לש"ש : מיעות זקב וכסף. תנא ר' יוחנן אומר הראוי לכסף כו' לזהב כו' אמר לו ר' נחמן א"כ אתה מטיל קנאה כו' ור' ישמעאל אמר כל העשירות של האדם צעו"ז הכל לפי מזלו הראוי לכסף כו' אמר לו ר' נחמן א"כ אתה מטיל קנאה כו' כי אנו רואים הצלחת הרשעים צעו"ז וע"ז נתקשו כל הנביאים ואמרו מדוע כו' עתקו כו' עריץ כי קנאתי בהוללים כו' ע"ש כי יש לשאול מה חטא הוא שנברא במזל רע אלא הן של כסף כו' כי הענין מה שמטיבין לאדם צעו"ז מחסרין לו צעו"ז כו' ע"כ עובד גדולה

לדיוקים שמחסרין להם בעוה"ז כדי שיהיו משכורתם שלימה בעוה"ב ולכך כל העולם ניוון בשביל חניכה
בני כו' כי כ"כ השפע חלק והענין כי כל מה שמתנין כאן כסף נוטלין זהב כמ"ש במעשה דר' חנינה
בן דוסא שהשיטו לו כרעא דדכא וזה אמרו הן של כסף ורגליהם של זהב מה שאמרו מה שמחסרין
לו כרעא דדכא וזה מתוך קושיא דה"ה אמה דל"ד לדעיל הראוי לחצר לחצר הראוי לגינה לגינה
דככל לפי מעשיו ושם אין שייך קנאה אדרבה כל אחד נכוח בחופתו של חצירו (כ"א הנהא מטובת חצירו)
א"ר אליעזר אבנים שמתחטטות כו' דשמה תאמר שלא חזר אחר עשרו אחר שמולו גרם לו או שנתנו לו מן
השמים כל"ל לכך אמר שמתחטטות כו' שחזר אחריהם למרחקים וכן ה"א כו' להיות כל איש שורר וכו'
כי בזה הלשון נכתב אל שרי האומות להיות בלצם שיהיו מניחים את כל היהודים לשלוט בשמתן בהם
בשלא יכריחוהו להיות כשאר כל העמים וזהו אמר ומדבר כלשון עמו: אחר הדברים האלה כשוך כו' .
לאחר שנתבלה הכשר בדרך שאז שכן השטן מקטרוגו כמ"ש בזוהר על פסוק והשטן עומד על וכו': ויאמרו
עבדי המלך. שצקשו גוף טוב להנשמה ושיהי' היצ"ר כפוף לשמוע לעצתה וע"כ אמר כאן איש יודוי
שהוא הנשמה כוודע מה שאין כן בגוף הראשון שלא היתה הנשמה נזכרת בו (כ"א ניכרת בו) . איש יומי
שבה מימין כמ"ש ואתה לך לקץ הימין וכן אמרינן לב חכם לימינו כו' . ויהי אומן כו' . פירוש שגדלה
הנשמה את הגוף לילך :

ת ם